



M.A. LIBRARY, A.M.U.



AR9736

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

مَنْ يَقْتُلْ عَلَى مَا لَمْ أَقُلْ فَلْيَتَّبِعُوا مَقْعَدَهُ مِنَ الشَّارِ

از تالیفات مولانا علی بن محمد سلطان القاری الهروی الفقیه الحنفی

83

# مَوْضُوعَاتِ کَبِير

نقل از نسخ مطبوعه مطبع عامه واقع مصر که در سال ۱۲۵۹ م طبع شده بود

بفرایش تاجران نامی فقیر الله عزیز و عبد القادر ابن احمد جامی زرقم الله انک

در مطبعه محمد کاهن و کتب شری

٢٩٤٥٣  
٣٣٩٤  
٩٤٣٦  
(١٤)

# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل القرآن العظيم القديم وبَيَّنَّه بِالْأَحَادِيثِ الثَّابِتَةِ  
الْكُرَى بِنَقْلِ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ وَاتَّبَاعِهِمْ مِنْ أَئِمَّةِ الدِّينِ الْمُجْتَهِدِينَ فِي الطَّرِيقِ  
صَلَّى اللَّهُ وَسَلَامٌ عَلَيْهِمْ وَكُرَّمْ لَدَيْهِ وَعَظُمَ مِنْ تَنْسِبِ إِلَيْهِ أَمَّا بَعْدُ فَيَقُولُ  
الْكَلَامَ الْقَدِيمَ وَلَا زَمَ الْحَدِيثَ الْقَوِيمَ عَلَى بَنِ سُلْطَانِ مُحَمَّدٍ الْقَارِي الرَّحِيمِ  
صَفُورٍ بِالْيَارِي أَنْ كَلَامَ اللَّهِ مُحْفُوظٌ بِفَضْلِهِ وَكُرَّمَهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي نَقْطِهِ وَ  
فِي رِسْمِهِ وَذَلِكَ لِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ - إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الَّذِي كُرِّرْنَا لَهُ لِحَافِظُونَ  
أَقِيمَ بِحِفْظِهِ جَمْعَ مُحَافِظُونَ مَعَ بَعْدِ الْعَهْدِ عَنْ زَمَانِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى يَوْمِ  
الْمُتَجَاوِزِ عَنْ أَلْفٍ مِنَ الْهَجْرَةِ إِلَى مَدِينَةِ الْإِسْلَامِ لَكِنَّ الْأَحَادِيثَ الْمُبِينَةَ  
صَارَتْ ظَنِّيَّةً عِنْدَ الْأَنَامِ لِأَجْلِ بَعْدِ الْأَيَّامِ فَهَذَا أَوْفَقَتْ أَحَادِيثَ مُوَضَعٍ  
بَيْنَ الْعَوَامِّ لَكِنَّ الْعُلَمَاءَ الْأَعْلَاءَ قَامُوا بِحَقِّ الْقِيَامِ وَمَيَّزُوا بَيْنَ الْعَصِيحِ وَالْمَقْدِيمِ  
الْحُسْنِ فِي الضَّعِيفِ وَالرَّفُوعِ وَالْمَوْقُوفِ وَالْمَقْطُوعِ وَالْمَوْضُوعِ فَقَدْ مَرَّ عَلَى  
أَبِي نَعِيمٍ فِي الْحَلِيلَةِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا - أَنَّ اللَّهَ عِنْدَ كُلِّ بَدْعَةٍ كَيْدٌ بِهِ  
وَلَيْتَ مَنْ أَوَّلَايَا لَهُ يَذَّبُ عَنْ دِينِهِ أَيْ يَدْفَعُ مَا وَضَعَهُ بَعْضُ أَعْدَائِهِ ثُمَّ  
عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَعْنَى كَادَ أَنْ يَتَوَاتَرَ مَبْنَى مَا أَخْرَجَهُ الشَّيْخَانُ فِي الْحَاكِمِ  
مَرْضَى اللَّهِ عَنْهُ - مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّلٍ قَلِيلًا تَبَسُّوْا مُقْعَدٌ مِنَ النَّارِ وَفِي  
الْحَاكِمِ وَالتَّحْقِيقِ وَالتَّنَاسُخِ وَأَبْنِ مَاجَةَ وَالدَّارِقُطْنِيِّ عَنْ أَنَسٍ أَنَّهُ قَالَ إِنَّهُ لَنْ  
أَنْ أَحَدًا تَكُفُّ حَدِيثًا كَثِيرًا أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ - مَنْ تَعَمَّدَ

1996-97

عليه السلام  
الكرى  
صلى الله  
الكلام  
صفور  
في رسمه  
أقيم  
المتجاوز  
صارت  
بين العوام  
الحسن  
أبو نعيم  
وليت  
عنه عليه  
مرض  
الحاكم  
بني  
بني

فليتنبوا مقعد من النار وهوهم ايضا عن علي رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تكن بوا على فانه من كذب على فليعلم النار وللشيعيين والترمذي عن المغيرة بن شعبه قال سمعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول ان كن با على ليس ككذب على احد من كذب على فليتنبوا مقعد من النار وللبخاري وابي داود والنسائي وابن ماجه والدارقطني عن حبيب بن الربيعة قال قلت للزبير اني لا اسمعك عند ثمن رسول الله كما يحدث فلان وفلان قال ما اني لم افارقه منذ اسلمت ولكني سمعته يقول من كذب على فليتنبوا مقعد من النار زاد الدارقطني والله ما قال متعمدا وتقولون متعمدا وللبخاري والدارقطني عن سلمة بن الاكوع قال قال عليه السلام من يفل على ما لم اقل فليتنبوا مقعد من النار وللبخاري والترمذي والدارقطني والحاكم في المجلد عن ابراهيم وقال عليه السلام من شذوا عني ولا تكن بوا على فمن كذب على فليتنبوا مقعد من النار ولا احمد والدارقطني والترمذي وصححه وابن ماجه عن ابن مسعود قال عليه السلام من كذب على متعمدا فليتنبوا مقعدا من النار ولا احمد في نسخة اخرى وابن ماجه عن ابي قتادة قال سمعته عليه السلام يقول على هذا النبى ايا وكثرة الحديث عني فمن قال على فلا يقول الا حق او صدقا ومن قال على لم اقل فليتنبوا مقعد من النار وابن ماجه عن ابي سعيد الخدري مرفوعا من كذب على متعمدا فليتنبوا مقعدا من النار ولمسلم والترمذي والنسائي عن ابي سعيد مرفوعا قال (لا تكتبوا عني شيئا سوى القرآن فمن كتب عني شيئا غير القرآن فليسمه وجدوا عن بني اسرائيل كالحرج وهذا نزعني لا تكن بوا على فمن كذب على متعمدا فليتنبوا مقعدا من النار ولا يهمل في العقيل والطبراني في الاوسط عن ابي بكر الصديق رضي الله عنه مرفوعا (من كذب على متعمدا او رده شيئا امرت به فليتنبوا بيتا في جهنم) ولا يهمل عن عمر رضي الله عنه مرفوعا (من كذب على فهو في النار) ولا احمد والبخاري وابي يعلى والدارقطني والحاكم في المدخل عن عثمان بن عفان رضي الله عنه انه كان يقول ما يمنعني ان احث عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ان لا اكون اوعى صحابه ولكني شهد سمعته يقول (من قال على كذا فليتنبوا بيتا في النار) ولا يهمل في الطبراني عن طلحة بن حبيب لله مرفوعا (من كذب على متعمدا فليتنبوا مقعدا من النار) وللبخاري



والدافظني والحاكم في المدخل عن سعيد بن زيد بن عمر بن نفيل انه عليه السلام قال (ان كذبا  
 على ليس ككذب على احد من كذب على قومه فليتبوا مقعده من النار) ولاحمد هذا في الحديث  
 في الزهد في النار والطبري والحاكم في المدخل عن ابي بصير مرفوعا (ان الذي يكذب على يدي  
 له بيت في النار) ولاحمد والحارث بن ابي اسامة في مسنده والطبري عن معاوية بن ابي سفيان  
 رضي الله عنهما مرفوعا (من كذب على قومه فليتبوا مقعده من النار) ولاحمد في الزهد والبيهقي  
 والطبري عن خالد بن عوف مرفوعا (من كذب على قومه فليتبوا مقعده من النار) ولاحمد  
 سالم اقل فليتبوا مقعده من النار ولاحمد والحارث بن ابي اسامة والطبري  
 والحاكم في المدخل عن يحيى بن ميمون الحميري ان ابا موسى الفارسي سمع عقبة بن  
 عامر الجهني يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم احاديث فقال ابو موسى  
 ان صاحبكم هذا يحافظ اوها لك انه عليه السلام كان اخر ما عهد اليه ان قال (عليكم بالقول  
 بكتاب الله وستر رجوعهم الى قوم يحبون الحديث عني فمن قال على قومه فليتبوا مقعده  
 من النار ومن حفظ شيئا فليحش به) ولاحمد والبيهقي والطبري عن عقبة بن جهم  
 بن عامر مرفوعا (من كذب على قومه فليتبوا مقعده من النار) ولاحمد والبيهقي  
 عن زيد بن ارقم مرفوعا (من كذب على قومه فليتبوا مقعده من النار) ولاحمد عن وبرة  
 قيس بن عباد الانصاري مرفوعا (من كذب على قومه فليتبوا مقعده من النار) ولاحمد  
 في الزهد والبيهقي والضعفاء عن عمران بن حصين مرفوعا (من كذب على قومه  
 فليتبوا مقعده من النار) والطبري في الاوسط عن عبد الله بن عمرو بن رجاء الجعفي  
 عن رجل حدث النبي صلى الله عليه وسلم ثم اتى اهل بيت من المشركين فقال انه عليه السلام امرهم  
 بغير بيت من المشركين استطاعت فاعلم الله بيتنا وامر رسولا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال لابي بكر وعمر رضي الله عنهما (انطلقا اليه فان  
 حيا فاقلاه ثم احرقاه بالنار وان وجدتماه قد كفيتماه فحرقاه) فاتياه فوجداه قد  
 الليل يقول فليتبوا مقعده من النار فحرقاه بالنار ثم رجعا اليه صلى الله عليه وسلم فامرهم  
 الخبر فقال عليه السلام (من كذب على قومه فليتبوا مقعده من النار) ولاحمد في  
 الكامل عن بريدة قال كان حي من بني لبيد على ميلين من المدينة وكان رجل قد  
 منهم في الجاهلية فلم يزوجه فاقامهم وعليه حلة فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

عن علي بن  
 حكايمة الكوفي  
 عن علي بن  
 عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم

عن  
 عن  
 عن  
 عن

كساني هذا وأمرني أن أحكم في أموالكم ودمائكم ثم انطلق فنزل على تلك الحائرة التي كان خطبها  
فأرسل القوم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كذب عبد الله نذر رسول رجلا فقال  
(إن وجد نحرها فاضرب عنقه وإن وجدته ميتا فاحرقه) فوجد قد لدغته أفعى فمات  
فحرقه بالنار فذلك قوله عليه السلام (من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار)  
وللطبراني عن عبد الله بن محمد بن الحنفية قال نطلقت مع أبي إلى مصر لئلا يناسي  
من أصحح النبي صلى الله عليه وسلم فسمعت يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه السلام يقول امرأ بها يا بلال يعني الصلوة قلت سمعت هذا من رسول الله  
أقبل يحذرنهم أنه عليه السلام بعث رجلا إلى حمى من أحياء العرب فلما أتاهم قال امرني  
عليه السلام أن أحكم في نسائيكم بما شئتم فقالوا سمعنا وطاعة لأمر رسول الله بعثوا  
رجلا إليه عليه السلام فقال إن فلانا جاءنا فقال إن رسول الله امرني أن أحكم في نسائيكم  
فإن كان عن امرئ فسمعا وطاعة وإن كان عن غير ذلك فاحبسنا إن فعلنا  
فغضب عليه السلام وبعث رجلا من الأنصار وقال (أذهبوا قتله واحرقه بالنار)  
فأتته إلى قبر فاهربه فندبش ثم احرقه بالنار ثم قال قال رسول الله عليه  
السلام (من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) فقال ترائي كذب علي رسول  
الله بعد هذا وللطبراني في الأوسط عن يزيد بن أرقم والبراء بن عازب رفعاه (من كذب  
علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) وللطبراني عن أبي موسى الأشعري رفعه رضي الله عنه  
مرفوعا (من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) وللطبراني في الأوسط عن جاذ  
ابن جبل رفعه رضي الله عنه مرفوعا (من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) و  
للطبراني عن عيسى بن مرة الجعفي بهذا اللفظ وكذا الطبراني في الصغير عن نبيط بن شبيب  
وكذا الطبراني عن عمار بن ياسر وكذا له عن عمرو بن عتبة وكذا له عن عمرو بن شعيب  
وكذا له وللدارمي عن ابن عباس وكذا له عن عتبة بن غزوان وكذا له وابن عدي عن  
العريش بن عمرو وكذا له وللدارمي عن يعلى بن مرة وكذا له وللبزار عن أبي مالك  
الاشجعي عن أبيه واسمه طارق بن أشم وله وإبراهيم واسمه عيسى في معجمه  
سلمان بن خالد الخزازي مرفوعا بلفظ من كذب علي متعمدا فليتبوأ مقعده من النار  
وللطبراني عن عمرو بن دينار أن بنو قصية يا أبانا أصحاب النبي يحدثون عن آبائهم فقال

سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول (من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار) والطبري  
 بهذا اللفظ عن السائب بن يزيد وله عن أبي أمامة الباهلي باللفظ من كذب علي متعمداً  
 فليتبوأ مقعده بين عيني جهم وله عن أبي قرة صافيه أنه عليه السلام قال حدوا عني  
 بما سمعون ولا يحجل لرجل أن يكذب علي فمن لدني وقال علي غير ما قلت بنو له بيت  
 في جهنم يقع فيه وله عن رافع بن خديج مرفوعاً لا تكن بوا علي فإنه ليس كذب علي  
 لكن بوا علي أحد وله عن أوس بن أوس الثقفي مرفوعاً من كذب علي نبيه أو علي عيني  
 أو علي والد به لم يرح راحة الجنة وله في الأوسط عن حذيفة بن اليمان لا تكن بوا علي  
 إن الذي يكذب علي بحري وله في الأوسط عن أبي خذفة قال سمعت ميمون الكردجي  
 هو عند مالك بن دينار وقال له مالك بن دينار ما للشيخ لا يجدت عزابه فإن بالك  
 قبل ذلك النبي عليه السلام وسمع منه فقال كان أبي لا يجدت شاعنه عليه السلام فقال  
 إن يزيداً وينقص الكلام وقال سمعته عليه السلام يقول (من كذب علي متعمداً فليتبوأ  
 مقعده من النار) وله عن سعيد بن المدخاش عنه عليه السلام (من علم شيئاً فإن  
 يكتمه ومن كذب علي فليتبوأ بيتاً في جهنم) ولا ي محمد الرامهرمزي في كتاب المحرمات  
 الفصل عن مالك بن عتاهية أنه عليه السلام عهد إلينا في حجة الوداع فقال عليكم  
 بالقرآن وسترجعون إلى أقوام يجدون عني فمن عقل شيئاً فليحدث به ومن قال  
 علي ما قل فليتبوأ بيتاً في جهنم) والطبري والرامهرمزي عن رافع بن خديج قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يوماً ونحن نحدث فقال ما تجدون فقلنا ما سمعنا  
 منك يا رسول الله قال (تحدثوا وليتبوأ من كذب علي متعمداً مقعده من جهنم) و  
 الأبرس سعيد والطبري عن المقنع التميمي قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بصديقة  
 أبلنا فامر بها فقبضت فقلت إن فيها نافتين هديته لك فامر بعزل الهدية من الصدقة  
 فكنت يا ما وخاض الناس أنه عليه السلام بعث خالد بن الوليد إلى مرقوق مضرب  
 فقلت والله ما عند أهلنا من مال فأتيت عليه السلام فقلت إن الناس خاضوا في  
 كذا فرفع النبي عليه السلام يده حتى نظرت إلى بياض أبيه وقال اللهم لا تحل لهم أن يكذبوا  
 علي قال المقنع فلم يحدث بحديث عنه عليه السلام إلا حدث نطق به كتاب وحدث  
 به سنة يكذب علي حياته فكيف بعد مماته والدارقطني عن رافع بن خديج قال

لشأنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل فقال يا رسول الله ان الناس يجدون  
عناء كذا وكذا قال (ما قلت ما اقول الا ما ينزل من السماء ويحكم لا تكن بوا على قانه  
ليس كذب على كذب على غيري وللبرار عن ابن عمر هر فوعا (من اقوى الفرء مالم يرو  
من اقوى الفرء من قال على مالم اقل) وللعقيل في كتاب الضعفاء عن ابي كبشة  
الانماري بلفظ (من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار) وللعقيل عن غزوان  
هكذا اللفظ وله والطبراني في الافراد عن ابي رافع (من كذب على فليتبوا مقعده من  
جهنم) ولا بن عساكر في تاريخه عن واثلة بن اسقع سمعت رسول الله صلى الله عليه  
سلم يقول (ان من الكبائر ان يقول الرجل على مالم اقل) ولا بن عدي والحاكم في المستدرج  
من طريق اخر عن واثلة بن الاسقع هر فوعا (ان من اقوى الفرء من قولني مالم  
اقله او من ارى عينيه في المنام مالم يرو) وللخطيب في تاريخه عن النعمان بن بشير في لفظه  
من كذب على فليتبوا مقعده من النار) وللطبراني عن سامة بن زيد بلفظ (من قال على  
مالم اقل فليتبوا مقعده من النار) والحاكم في المستدرج عن جابر بن عبد الله (اشتد غضب  
الله على من كذب على متعمدا) والحاكم في المستدرج عن جابر بن عبد الله عن ابيه عن جده هر فوعا  
(من كذب على متعمدا فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين لا يقبل منه فطر  
ولا عدل) والحاكم في المستدرج عن حديثه (من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار)  
والحاكم في المستدرج عن عبد الله بن الزبير ولفظه (من حشد عني كذا فليتبوا مقعده من  
النار) وللبرار عن عكر عن ابي هريرة هر فوعا (ثلاثة لا يرحون راحة الجنة رجل اعمى  
الى غير ابيه ورجل كذب على نبيه ورجل كذب على عييه) ولا احمد وهناد والحاكم في  
مستدركه عن ابي هريرة بلفظ (من يقول على مالم اقل فليتبوا مقعده من النار) وفي  
لفظه بيتا في جهنم ولا بن صاعد فجميعه لطرق هذا الحديث عن سعد بن ابوقا  
ولفظه (من قال على مالم اقل فليتبوا مقعده من النار) وللخطيب في التاريخ عن ابي عبيد  
ابن الجراح بلفظ (من كذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار) ولا بن عكر عن صهيب  
ولفظه من كذب على كلف يوم القيمة ان يعقد بين شعيرتين فذلك الذي  
يعنونه من الحديث وكذا الدارقطني في الافراد والخطيب في التاريخ عن سلمة بن  
وكذا ابن الجوزي في السماع في يوسف بن خليل الدمشقي فجميعه لطرق هذا الحديث عن

إلى ذر وكذا لابن صاعد وغيره عن حذيفة بن أسيد ولا بن عدي عن أبي هريرة  
 رضي الله عنه (من أحدث حديثا أو أوى حديثا فعليه لعنة الله والملائكة والناس  
 أجمعين وعلى من كذب على متعمدا) ولا بن قانع في صحيحه عن أسامة بن زيد (من  
 تقول على ما لا يقل فليتبوأ مقعده من النار) وذلك أنه بعث رجلا في حاجته فكتب  
 فدعا عليه فوجد ميتا قد اشتق بطنه ولم تقبله إلا من رضى للدراقطني وابن الجوزي  
 عن عبد الله بن الزبير (من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) ولا بن الجوزي  
 عن عبد الله بن الزبير أنه قال يوما لأصحابه انكروا ما تروى من هذا الحديث (من كذب  
 على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) رجل عشق امرأة فأتى إلى أهلها مساء فقام  
 في رسول الله صلى الله عليه وسلم في أي بيوتكم نشئت وكان ينتظروني  
 المساء فأتى رجل منهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال زفانا أنا ذر عمة لك امرأتك اني نيت  
 في أي بيوتنا شاء فقال ركن بها فلان انطلق معه فان امكنتك الله منه فاضرب  
 عنقه واحرقه بالنار ولا رأت الا قد كفيته فجاءت السماء فصبت فخرج ليؤمنوا فليسعد  
 فبات فلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم قال (هو في النار) ولا بن قانع في صحيحه  
 وابن الجوزي عن عبد الله بن أبي وفي بلفظ (من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده  
 من النار) وكذا الطحا عن يزيد بن أسيد وكذا الطحا عن عفان بن حبيب الجوزي  
 وابن الجوزي عن رجل من الصنف ولفظه (من تقول على ما لا يقل فليتبوأ من عيني جزم  
 مقعده) ولا بن صاعد وغيره عن عائشة بلفظ (من قال على ما لا يقل فليتبوأ مقعده  
 من النار) والدراقطني عن ابن الجوزي عن أم ايمن ولفظهما (من كذب على متعمدا  
 فليتبوأ مقعده من النار) ولا بن الجوزي عن علي لفظه من كذب على رسول الله  
 يداه من مجلسه من النار) ولا بن الجوزي عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال العباس يا  
 رسول الله لو اتخذت دالات عرشيا تكلم الناس فوقه وسيمعون فقال لا ازال هكذا  
 يصيبني غبارهم ويطأون عقبى حتى يريحني الله منهم فمن كذب على فقعده النار  
 كما نعدى عن شعبة (من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار) وكذا لابن  
 خليل عن يزيد بن ثابت وكذا اله عن كعب بن قطبة وكذا اله عن الدارقطني وكذا  
 له هذا ولا بن عبد الله بن زبير عن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر بن جابر

مطلب  
 رجل عشق امرأة

ما لم يقل فليتبوأ مقعده من النار) تعقيب له قال الحافظ السيوطي روى هذا الحديث  
أكثر من مائة من الصحيح وجمع طرقه اليهم جمع من أهل النجاة وقد نقل ابن الجوزي  
عن أبي بكر محمد بن أحمد بن عبد الوهاب الأسفرائيني أنه ليس في الدنيا حديث يجمع  
عليه العشرة المشهورة لهم بالجنة غير حديث من كذب على إلى آخره قال ابن الجوزي  
وقعت في رواية عبد الرحمن بن عوف إلى الآن انتم ومن لطيف ما يذكر في ذلك  
ما رواه العلامة أبو القاسم عبد الرحمن بن عوف هذا الغوراني صاحب التصانيف قال حدثنا  
أبو بكر أحمد بن محمد بن علي المؤدب حدثنا أبو المظفر محمد بن عبد الله بن الحسن الشافعي  
قال سمعت الخضر <sup>عليه السلام</sup> يقول لأن سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من قال على  
ما لم يقل فليتبوأ مقعده من النار) قال لذهبي هذا الحديث يشتمل على ما رواه أبو عمر في الصلاة  
وقال هذا وقع لنا في نسخة الخضر والياس قال لذهبي هذا نسخة ما أدري من وضعها  
فأثري قال شيخنا شيخنا الحافظ جلال الدين السيوطي أعلم شيئا من الكذاب قال  
من أهل السنة بتكفير مرتكبه إلا الكذاب علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن  
الشيخين باعجهما الجوزي من أصحاب الشافعي وهو والد الإمام الحرمين قال من تصديقه  
الكذاب عليه عليه السلام يكفر كشرائعه عنه من السنة وتبعه على ذلك طائفة منهم  
الإمام ناصر الدين بن النذير من أئمة المالكية قال يؤيد ما قوله عليه السلام  
ليس الكذاب على كذاب على غيري) وكذا أسره بقتل من كذب عليه أسراقة بعد  
موته وذلك أن الافتراء عليه افتراء على الله فإنه ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي  
يؤتى) ويقويه قوله في ما تقدم ما أقول الأمان من السماء فإذا كان كذا لك (من)  
أظلم من افتري على الله كذا) وإنما يفتري الكذاب بالذين لا يؤمنون بآيات الله أي الكذاب  
على الله ومرسوله فإن الكذاب على غيرهم لا يخرجهم عن الأيمان بإجماع أهل السنة  
والجماعة **فصل** أخرج مسلم والترمذي وصححه وابن ماجه عن النخعي عن شعبه  
عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (من حدث عني حديثا وهو يرى أنه كذب  
فهو واحد لكاذبين) يروى بصيغة الجمع والتثنية وكذا أخرج مسلم وابن ماجه  
عن سمر بن جندب عن عمار بن ماجة عن علي بن أبي طالب (من روى عني حديثا وهو يرى  
أنه كذب فهو واحد لكاذبين) وللزار وابن عثمة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال

روى عن أبي بكر محمد بن أحمد بن عبد الوهاب الأسفرائيني أنه ليس في الدنيا حديث يجمع عليه العشرة المشهورة لهم بالجنة غير حديث من كذب على إلى آخره قال ابن الجوزي وقعت في رواية عبد الرحمن بن عوف إلى الآن انتم ومن لطيف ما يذكر في ذلك ما رواه العلامة أبو القاسم عبد الرحمن بن عوف هذا الغوراني صاحب التصانيف قال حدثنا أبو بكر أحمد بن محمد بن علي المؤدب حدثنا أبو المظفر محمد بن عبد الله بن الحسن الشافعي قال سمعت الخضر <sup>عليه السلام</sup> يقول لأن سمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (من قال على ما لم يقل فليتبوأ مقعده من النار) قال لذهبي هذا الحديث يشتمل على ما رواه أبو عمر في الصلاة وقال هذا وقع لنا في نسخة الخضر والياس قال لذهبي هذا نسخة ما أدري من وضعها فأثري قال شيخنا شيخنا الحافظ جلال الدين السيوطي أعلم شيئا من الكذاب قال من أهل السنة بتكفير مرتكبه إلا الكذاب علي رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن الشيخين باعجهما الجوزي من أصحاب الشافعي وهو والد الإمام الحرمين قال من تصديقه الكذاب عليه عليه السلام يكفر كشرائعه عنه من السنة وتبعه على ذلك طائفة منهم الإمام ناصر الدين بن النذير من أئمة المالكية قال يؤيد ما قوله عليه السلام ليس الكذاب على كذاب على غيري) وكذا أسره بقتل من كذب عليه أسراقة بعد موته وذلك أن الافتراء عليه افتراء على الله فإنه ما ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يؤتى) ويقويه قوله في ما تقدم ما أقول الأمان من السماء فإذا كان كذا لك (من) أظلم من افتري على الله كذا) وإنما يفتري الكذاب بالذين لا يؤمنون بآيات الله أي الكذاب على الله ومرسوله فإن الكذاب على غيرهم لا يخرجهم عن الأيمان بإجماع أهل السنة والجماعة **فصل** أخرج مسلم والترمذي وصححه وابن ماجه عن النخعي عن شعبه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال (من حدث عني حديثا وهو يرى أنه كذب فهو واحد لكاذبين) يروى بصيغة الجمع والتثنية وكذا أخرج مسلم وابن ماجه عن سمر بن جندب عن عمار بن ماجة عن علي بن أبي طالب (من روى عني حديثا وهو يرى أنه كذب فهو واحد لكاذبين) وللزار وابن عثمة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال



كذب على في رواية حديث فليقبوا مقعد من النار ولا بن شاهدين عن انس رضي  
الله عنه بلفظ (من كذب على في حديث جاء يوم القيمة مع الخاسرين) والدارقطني  
في الافراد عن انس رضي الله عنه مرفوعا (والذي نفس ابي القاسم بيد لا يروى عن  
احد ما لا يقله الا ثبتوا مقعد من النار) ولا احمد ابن عسك عن بن عباس رضي الله عنهما  
بلفظ (انقوا الحد يث عن الاما علمتم فانه من كذب على متعمدا فليتبوا مقعدا  
من النار) وللطبراني في امانة ولفظه (من حدث عن حديث كذا بامتهل فليتبوا مقعدا  
من النار) قال النووي في شرح مسلم يحرم رواية الحديث الموضوع على من عرف كونه  
موضوعا او غلب على ظنه وضعه فن روى حديثا علم وضعه او ظن وضعه فهو متهم  
في الوعيد قال لا فرق في تحريم الكذب عليه عليه السلام بين ما كان في الاحكام وما  
لا يحكم فيه كالترغيب والترهيب الوعد وغير ذلك من ادواع الكلام فكله حرام من  
الكبر الكبار واقبح القبائح باجماع المسلمين الذين يعتمدونهم في الاجماع الى ان قال  
قد اجمع اهل الحل والعقد على تحريم الكذب على اجداد الناس فكيف بمن قوله فذكر  
وكلامه وحكي الكذب عليه كذب عليه تعالى قال عز وجل (وما ينطق عن الهوى ان  
هو الا وحى يوحى) قال الحافظ جلال الدين السيوطي اتفق علماء الحديث على انه لا  
يجل رواية الموضوع في اي معنى كان الاممقرونا ببيان وضعه بخلاف الضعيف فانه  
يجوز روايته في غير الاحكام والعقائد قال ومن جرم بن ذلك النووي ابن جماعة و  
الطبراني في البقيع العراقي (قلت) وقد صرح به معاذ عصره العسقلاني في شرحه  
وقال لا يردقطني نوعا عليه السلام بالنار من كذب عليه بعد اذ به بالتبليغ علة  
ذلك وليل على انه انما امر ان يبلغ عنه الصحيح دون السقيم والمحدثون الباطل لا  
ان يبلغ عنه جميع ما روى عنه لانه قال عليه السلام (كفى بالمرء اثما ان يحدث بكل ما  
سمع) اخرجه مسلم من حديث ابي هريرة رضي الله عنه ثم من روى عن النبي عليه السلام  
حديثا وهو شاك فيه صحيح او غير صحيح يكون كاحد الكاذبين لقوله عليه السلام  
من حدث بشيء مما سمعنا وهو يروي انه كذب حيث لم يقبل وهو يستيقن انه كذب و  
للخبر من شاك في كونه لا يلقاه الراشدون والصحابة المستخبرون يتقون كثرة اتخاذ  
عنه عليه السلام وكان ابو بكر وعمر طابان من روى طابا شهد عنه عليه السلام له سمعا

هذا الحديث  
واية حديث  
الموضوع

عنه بإقامة البينة عليه في تنويعه في ذلك وكان على استحلفه عليه وكان بعض  
 المختاطين من المحدثين من الصحابة والتابعين كان يقول قريبا من هذا أو  
 نحو هذا أو شبه هذا كل ذلك خوفا من الزيادة والنقصان أو التسمي والتسبيح وكان  
 من جملة المختاطين في هذا الأمر والشأن أبو حنيفة النعمان وقد أخبر عليه السلام  
 بما يقع في آخر الزمان في أمته من الروايات الكاذبة والآحاديات الباطلة فحذرهم  
 عن ذلك خوفا أن يقع هالك هنالك فقال (سيكون في آخر الزمان أنا شفي امتي  
 يحد ثوبكم بما لم تسمعوا أنتم ولا آباؤكم فإياكم وإياهم) أخرجه مسلم من حديث  
 أبي هريرة رضي الله عنه ومن هذا قيل الاستناد من الدين لأنه عليه السلام والمجتهد بن  
**فصل** قال الحافظ زين الدين العراقي في كتابه المسماة بالباعث على الخلاص من  
 حوادث القصاص ثم انهم يعني القصاص ينقلون حديثا عليه السلام من غير  
 بالصحيح والسقيم قال ان اتفق انه نقل حديثا صحيحا كان اثباتي ذلك لانه ينقل ما  
 لاعلم له به وان صادف الواقع كان اثباتا باقدا ما على ما لا يعلم قال ايضا فلا يجل لأحد  
 ممن هو بهذا الوصف ان ينقل حديثا من الكتب بل لو من الصحيحين ما لم يقرأه  
 على من يعلم ذلك من اهل الحديث وقد حكى الحافظ أبو بكر بن النجاشي اتفاق العلماء على  
 انه لا يصح لمسلم ان يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذب عتيق يكون عنده  
 القول مرويا ولو على قل وجوه الروايات لقوله عليه السلام (من كذب عتيقا لم يمتحدا فليسبق  
 مقصده من النار) وفي بعض الروايات من كذب عتيقا مطلقا من غير تقييد **فصل**  
 قال الجوزقاني بسنده الى أبي العباس السريج يقول شهدت محمد بن اسمعيل البخاري  
 دفع اليه كتاب من ابن كرام يسئله عن احاديث منها حديث الزهري عن سالم عن  
 ابيه مرفوعا الايمان لا يزدي ولا ينقص فكتب محمد بن اسمعيل البخاري على ظهر كتابه من  
 حديثه استوجب له الضرب الشديد والحبس الطويل او مرده الذهبي في الميزان  
 وفي الميزان ايضا قال ابو داود سمعت يحيى بن معين يقول في سويد لا يبارى هو  
 هلال الدم وقال الحاكم انكر على سويد حديثه فمن عشتق وعفت وكنتم وقال يحيى  
 بن معين لما ذكر له هذا الحديث لو كان في فارس رجع غزوت سويدا وفي الميزان ايضا  
 قيل لابن عتيبة روى معلى بن هلال عن ابن أبي ليحيم عن مجاهد عن عبد الله قال

مطلب  
 مما يجب ان يفي



من اخلاق الانبياء فقال ان عتبة ان كان المولى يحذر هذا الحد يث على ان  
 الى جميع ما اوجه ان يضرب عنقه واخرج العقلي عن عائشة قالت كان رسول  
 الله عليه السلام اذا اطلع على احد من اهل بيته كذب كذبة لم يزل معرضا عنه  
 حتى يحدث الله توبته واخرج ايمانا انه عليه السلام ابطال شهادة رجل في كذبة قال  
 معمر لا ادرى ما تلك الكذبة الكذب على الله ام كذب على رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم **فصل** قال الدارقطني فان توهم متوهم المتكلم فيمن روى حديثا  
 مردودا غيبة له يقال له ليس هذا كما توهمت وذلك ان اجماع اهل العلم على ان  
 هذا واجب يانه للدين والضيعة للمسلمين وقد حدثنا القاضي احمد بن كامل حدثنا  
 ابو سعيد الهروي حدثنا ابو بكر بن خلاد قال قلت لابي زعيم القبطان اما تحسنان  
 يكون هؤلاء الذين تركت حديثهم خصماء لك عند الله تعالى فقال لان يكون هؤلاء  
 خصما احبالي من ان يكون النبي عليه السلام خصم يقول لم تذب الكذب عن حديثي  
 قال اذا كان الشاهد بالزور في حق يسير تافه حقيقير يجب كشف حاله فالكاذب على علم  
 الله الحق والى لا الشاهد اذا كذب في شهادته لم يعيد كذبه المشهور عليه الكاذب  
 رسول الله يجل الحرام ويحرم المحلل ويتبوأ مقعد من النار فكيف لا يجوز الواقعة فيمن  
 قد تبوأ مقعد من النار بكن به على النبي المختار ثم روى عن سفيان الثوري انه كان  
 يقول فلان ضيف فلان قوي فلان خذوا عنه وقلان لا تاخذوا عنه واعندوا كذا  
 ذلك غيبة قال وسئل مالك وسعد وابن عيينة عن الرجل لا يكون يد الك في الحديث  
 فقالوا جميعا بدين امره قال قيل لشعبة هذا الذي تكلم في الناس ليس هو غيبة فقا  
 باحق هذا دين وتركه محاباة قال قد قال محمد بن بنك راجع جاني لاهل دين  
 حبل انه ليستد على ان اقول فلا ضيف وقلان كذا اب فقال احمد اذا سكنت انت فنتق  
 يعرفنا لاهل الصيغ من السقيم وروى عن سفيان الثوري مر برجل فقال كذا اب في الله لو  
 لانه لا يجل لي اذا سكنت لسكت عن الشافعي اذا علم الرجل من حديث الكذب لم يسعه  
 السكون عليه لا يكون ذلك غيبة فان مثل العلماء كالفقهاء فلا سبع النافذ في بيته  
 الا بسبب الزيف من غيره وكان لشعبة بن الحجاج يقول تعالى انما يغتاب دين الله  
 كذا روى عن ابن عيينة وفي الميزان قال بن نجاشة سمعت جعفر بن ابان المصري

يملئ بمكة حدثنا محمد بن ربح حدثنا الليث عن نافع عن ابن عمر عن فروعا عن ابن عمر  
 فقد سرتني ومن سرتني فقد سر الله) الحديث وبه ينادى يوم القيمة ابن بغض  
 الله فيقوم سؤال المساجد فقلت يا شيخ اتق الله ولا تكن بعل على رسول الله فقال  
 لست مني في حل انتم تحسدوني لاسنادي فلو اذائله حتى حلفت ان لا يحدث  
 بمكة بعد ان خوفته بالسلطان مع جماعة **فصل** روى انه صلى احمد بن  
 حنبل ويحيى بن معين في مسجد الرضا فقام بين ايديهم قاص فقال حدثنا احمد  
 بن حنبل ويحيى بن معين قال حدثنا عبد الرزاق عن معمر عن قتادة عن انس قال  
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله خلق الله تعالى من كل كلمة منها  
 طيرا منقاره من ذهب ريشه من مرجان واخذ قصصه نحو من عشرين ومائة  
 فجعل احمد بن حنبل ينظر الى يحيى ينظر الى احمد فقال له انت حدثت بهذا اوقفا  
 والله ما سمعت بهذا الا الساعة (فلما فرغ من قصصه واخذ القطيعات ثم قعد  
 ينظر بقتها قال لي يحيى بن معين سيدنا تعالى فجاء متوهما للنوال فقال لي يحيى بن حنبل  
 بهذا الحديث فقال احمد بن حنبل ويحيى بن معين فقال لي يحيى بن معين و  
 هذا احمد بن حنبل ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 كان لا بد والكتب فعل غيرنا فقال له انت يحيى بن معين قال نعم قالوا لهما لسمعنا  
 يحيى بن معين احق ما تحققته الا الساعة فقال لي يحيى كيف علمت اني احق  
 كان لي في الدنيا يحيى بن معين و احمد بن حنبل غير كما قد كتبت عن سبعة عشر  
 احمد بن حنبل ويحيى بن معين فوضع احمد بن حنبل في وجهه وقال دعاه يقوم فقام كما  
 بهما عن الطرطوش لما دخل سليمان ابن مهران اعمش البصرة فنظر الى قاص يقص  
 المسجد فقال حدثنا الا اعمش عن ابي اسحق عن ابي واثل فتوسط الا اعمش الحلقه و  
 جعل ينقب شعرا بطه فقال له القصص يا شيخم الاستسقي سخن في علم وانك تفعل مثل هذا  
 فقال لا اعمش الذي نافيته خير من الذي انت فيه قال كيف قال في سنة وانك  
 كذبا الا اعمش ما حدثتكم مما تقولون فينا وقال لي يحيى في الميزان قال جعفر بن محمد  
 اللوصلي قد علمنا محمد بن عبد الله السمرقندي بموصل وحديث باحاديث مناكير فاجتمع  
 جماعة من الشيوخ وصدنا اليه لنذكر عليه فاذا هو في خلق من العامة فلما ابصرنا من بعيد

مطلب  
 من قال لا اله الا الله خلق  
 من كل آه

علموا فاجتهدوا في التذكير فقال حدثنا القتيبة عن ابي الهيثم عن ابي الزبير عن جابر انه عليه السلام  
 قال ان القرآن كلام الله غير مخلوق فلم يخسر ان تقدم عليه خوفا من العامة ورجعنا  
 وعن الشعبي دخلت في مسجد اصيلي فاذا الى جنبى شيخ عظيم اللحية قد اطاف به  
 قوم فحدثهم فقال حدثني فلان عن فلان يبلغ به النبى عليه السلام ان الله خلق  
 مصورا له في كل صورة نفختان نفخة الصعق ونفخة القيمة قال الشعبي فامضت  
 نفسى ان خففت صلواتى ثم انصرفت فقلت يا شيمم اتق الله ولا تتحدث بالخطا  
 ان الله لم يخلق الا صور واحد وانما هي نفختان نفخة الصعق ونفخة القيمة فقال  
 لى يا فاجر انما يحدثنى فلان وتردد على ثمر رفع نعله فضر بنى بها وتابع القوم  
 ضربا معه فوالله ما اقلعوا غنى حتى حلفت لهم ان الله تعالى خلق ثلاثين صورا  
 له في كل صورة نفخة فاقبلوا عني وقال الحافظ ابو بكر الخطيب البغدادي باسناد  
 الى محمد بن يونس الكندي قال كنت بالاهواز فسمعت شيخا يقص فقال لما رجع  
 النبى عليه السلام عليا واطمة امر الله شجرة طوبى ان تنزل اللؤلؤ والرطب يتهاذا  
 اهل الجنة بينهم في الاطباق فقلت له يا شيمم هذا كذب على رسول الله عليه السلام  
 فقال ويحك اسكت حديثه الناس قال ابن الجوزي وقد صنف بعض  
 زمانا كتابا فذكر فيه ان الحسن والحسين دخلا على عمر وهو مشغول ثم انيته  
 فقام قبلهما وذهب لكل واحد منهما الفارح بما فاخبرا اباهما فقال سمعت رسول  
 الله عليه السلام يقول (هم نور الاسلام في الدنيا وبرزخ اهل الجنة في العقبى)  
 فوجعا الى عمر فحدثاه فاستدعى دواة وقرطاسا وكتب حدثني سيدا شيان  
 اهل الجنة عن ابيهما عن رسول الله عليه السلام انه قال كذا وكذا فاوصى ان يجعل  
 وكفته ففعل ذلك فاصبحوا واذا القرطاس على القبر وفيه صدق الحسن والحسين  
 وصدق رسول الله عليه السلام قال العجب من هذا الذي بلغت به الوقاحة  
 الى ان تصنف مثل هذا وما كفاه حتى عرضه على كتاب الفقهاء فكتبوا عليه  
 هذا التصنيف قال ابن عقييل اخذ بعض الوعاظ يقول لله يا موسى من تريد  
 اخي هارون يا محمد من تريد قال عيسى اعمى يا نوح من تريد قال ابني يا يعقوب من  
 تريد قال يوسف قال كلكم تريد منى ابن من يريدني ثم اخذ وصاك الكرسي

مكة وقال يا قارى اقرأ تريدون وجهه فقرا القارى وضم المجلس صمق قوم و  
خرقت ثياب قوم بشعبنة ذلك فاعتقد قوم ان ما ذكره لباب الحق وعين العلم  
وفي بعض المجامع ان قاصا جلس ببغداد فروى في تفسير قوله تعالى (عسى ان  
يبعثك ربك مقام محمودا) انه يجلس معه على عرشه فيبلغ ذلك الامام محمد  
بن جرير الطبري فاحد من ذلك وبالغ في انكاره وكتب على باب ارضه سبنا  
من ليس له انيس له في عرشه جليل فيشارت عليه عوام بغداد ورجعوا بيته  
بالجحارة حتى استند بابها الحجارة وعلت عليه **فصل** قال العقيلي بسند  
الى حماد بن زيد يقول وضعت الزنادقة على رسول الله عليه السلام اثني عشر  
الف تحدا وقال بن عكك باسناده الى جعفر بن سليمان قال سمعت المهدي يقول  
اقرعندي رجل من الزنادقة انه وضع اربع مائة حديث في يقول في ايدي الناس  
واخرج ابن عساكر عن الرشيد انه سمى اليه بن نديق فامر بقتله فقال يا امير المؤمنين  
اين انت عن اربعة آلاف حديث وضعتها فيكم احرم فيها الحلال واحل فيه  
الحرام ما قال النبي عليه السلام منها حرفا فقال له الرشيد اين انت يا زنديق عن  
عبد الله بن المبارك وابن اسحق الغواري يختلفانه فيحرجانه سرفا وكتاب  
العقيلي عن يعلى بن عبد الرحمن الواسطي انه قال عند موته وضعت **فصل**  
على سبعين حديثا واخرج الخطيب عن الربيع بن حنيم ان من الحديث حديثا  
له منقولا كمنقولاتهم وان من الحديث حديثا له ظلمة كظلمة الليل تنكرو  
**فصل** لما كان اكثر القصاص الوعاظ جاهلين بالتفسير وروايته وبالحديث  
ومراتبه ورد لا يقص على الناس الا اميرا ومأمورا وماروا به ابن ماجه بسند صحيح  
عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده ولا بن داود بسند جيد عن عوف بن مالك  
بلفظ مختال بدل من والى الطبري عن عبادة بن الصامت بلفظ متكلف مروى الطبري  
عن جناب بن الارت مرفوعا ان بن اسرائيل لما هلكوا قصوا قال الزين العراقي و  
من آفات القصاص ان يجد ثوبا كثيرا من العوام بما لا يبلغه العقول ولا فهم فيبلغوا  
في الاعتقاد السيئة هذا لو كان صحيحا فكيف اذا كان باطلا وقد قال ابن مسعود  
ما انت محدث قوم ما حديثا لا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة رواه مسلم في مسنده

مطلب  
احوال

صحيحة قلت من فاته من ان يدخل عليهم العجوة في سائر الامور فروى  
الامام احمد بسند صحيح عن الحارث بن معاوية انه ركب الى عمر بن الخطاب فساك  
عن القصص قال ما شئت قال فاردت ان اتيه الى قولك قال اخشى عليك ان  
تقص فتزفع في نفسك ثم تقص فتزفع في نفسك حتى تحيل لك انك فوقهم  
بمنزلة الثريا فيمنعك الله من ان تقص قدامهم يوم القيمة بقدر ذلك وروى الطبراني  
بسند جيد عن عمرو بن دينار ان قتيبا الداري استاذن عمر في القصص فابي  
ان ياذن له ثم استاذنه فقال ان شئت واشار بيك الذبح قال العوفي فانظر  
عمر اذنه في حق رجل من الصحابة الذين كل واحد منهم عدل مؤتمن في  
تعليم في التابعين ومن بعدهم واخرج ابن عساكر عن بكير بن قتيبا الداري  
عمر في القصص فقال له عمر اذني انك تريد الذبح ما يومئذ ان ترفع نفسك  
حتى تبلغ السماء ثم يعصك الله واخرج ابن عساكر عن حميد بن عبد الرحمن  
قتيما الداري استاذن عمر في القصص سنين فابي ان ياذن له فاستاذنه في يوم  
واحد فلما اكفر عليه قال له ما تقول قال قرأ عليهم القرآن وامرهم بالخير وانهاهم  
عن الشر قال عمر ذلك الذي ثم قال عظم قبل ان اخرج في الجمعة فكان يفعل ذلك يوميا  
واحدا في الجمعة واخرج ابن عساكر عن ابي سهل بن مالك عن ابيه عن قتيما الداري  
انه استاذن عمر في القصص فاذن له ثم هو عليه بعد فضر به بالذلة قلت ولعله زاد  
على جلوسه مرة وروى ابن ماجه بسند حسن عن ابن عمر قال لم يكن القصص من  
رسول الله عليه السلام ولا من ابي بكر ولا من عمر وكذا رواه احمد والطبراني  
عن السائب بن يزيد وروى الطبراني عن عطاء بن يونس عن هذا عن العبادلة  
ابي عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عمر وقالوا  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (القاص ينظر الحقت) وهذا الخبر عن الغيب  
فيعد من المعجزات وخرق العادات واخرج احمد في الزهد عن ابي الميمون قال  
ذكره هو القصاص فقال لا يخط القاص فلا تا امان يمين قوله ما ينزل دينه و  
ان اذني يجي بينفسه واما ان يامر بما لا يفعل فلذلك قال عليه السلام (القاص ينظر  
الحقت) ثم من جملة الافات في مجلس القاص ما اخرج البرزوقي في كتاب العلم

وابو نعيم في الحلية عن ابي قلابة قال ما امارت العلم الا القصاص يجلس الرجل  
 القاص سنة فلا يتعلق منه بشئ واخرج ابو نعيم عن سعيد بن عاصم قال كان  
 قاص يجلس قريبا من مسجد محمد بن الواسع فقال يوما وهو يبيع جلسا من  
 ارى لقلوب لا تخشع ومالي ارى العيون لا تدمع ومالي ارى لجلود لا تنقش فقال  
 محمد بن واسع يا عبد الله ما راى القوم اقوالا من قبلك اى الذكرا اذا خرج من القلب  
 وقع على القلب اخرج المروزي في كتاب العلم وابو نعيم عن الاعشى قال سمعت  
 ابراهيم النخعي يقول ما احد يتبع بقصصه وجه الله غير ابراهيم ولو ددت اذه  
 انفلت منه كفاتا لا عليه ولا له واخرج ابو نعيم عن ابراهيم النخعي قال من جلس  
 اليه فلا تجلسوا اليه واخرج ابو نعيم في الحلية عن الزهري قال اذا طال المجلس كان  
 للشيء فيه نصيب واخرج ابن المبارك عن عقبة بن المسلم قال يحدث مع الرجل  
 والرجلين والثلاثة والاربعة واذا عظمت الحلقة فانصت او انشروا واخرج المروزي  
 عن سالم بن ابن عمر كان يلقي خارجا من المسجد فيقول ما اخرجني الا صوت  
 قاصكم هذا واخرج ايضا عن مجاهد جاء رجل قاص فجلس قريبا من ابن عمر فقال  
 له قم فاني ان يقوم فارسل الى صاحب الشرط وارسل اليه شرطيا فاقامه وروى  
 عن الحسن ان القصص بدعة وان رفع الصوت بالمساء لبدعة وان ملائكة  
 الله تعالى لبدعة وان اجتماع الرجال والنساء لبدعة ومن اللطائف انه كان  
 في مسجد الكوفة قاص يقال له مربعة فارادت ابا حنيفة ان تستفتي في شئ  
 فافتاها ابو حنيفة رحمه الله فلم تقبل وقالت ما قبل الا ما يقول مربعة القاص  
 بها ابو حنيفة رحمه الله الى مربعة فقال هذا هي تستفتيك في كذا وكذا افها  
 انت اعلم معنى وافقه فافتاها انت فقال ابو حنيفة قد افيتها بكذا وكذا افها لبدعة  
 القول كما قال ابو حنيفة فرضيت وانصرف فتواخرج ابن عدي عن الحسن بن  
 الكرابسي قال كان يبعده قاص يقال له ابو مرحوم القاص يجتمع الناس اليه فقال ابو  
 سلوى عن التفسير وتفسير التفسير فقام رجل من وراء الدار الزين فقال يا ابا هريرة  
 اصلحك الله فقال طعنه بابن افعالة فقال رجل دعك ثم تقوله له مثل هذه  
 المقالة فقال نعم الموضع قوله لله تعالى (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات لا  
 يدعونك الى الله ولا الى رسوله بل يريدون ان يخرجوك من بيوتكم)

مطلب  
 بدع الوا



لا يعقلون فقال ماذا نقوله في المزانية والمحاولة قال المحاولة خلق الثياب عند السمات  
والمزانية ان **تسليم** اخاك المسلم زبونا **فصل** ولما رايت جماعة من الحفاظ للسنة تجمع  
الاحاديث المشتهرة على السنة وبينوا الصحيح والحسن والضعيف في ميزان الموقف  
والرفوع والموضوع بالقاصد الحسنة سنم بالبال لفاتر اختصار تلك الدفاتر بالا  
على ما قبل فيه انه لا اصل له او موضوع باصله ليكون سببا للضبط على احسن موضوع  
وفصله فان الاحاديث الثابتة لا تحذف ولا تخص لا يمكن ان جمعها يستقصى ثم  
اختلفوا في انه موضوع تركت ذكره للحقير من الخطر لاحتمال ان يكون موضوعا  
من طريق صحيحين من جهة اخر فان هذا كله بحسب ما يظهر للمحدثين من حيث نظرهم  
الى الاسناد والافلام مطمع للقطع في مقام الاسناد لتجوز العقل ان يكون الصحيح في  
نفس الامر ضعيفا او موضوعا والموضوع صحيحا مرفوعا الاحاديث المتواترة فاذ في ذلك  
العلم اليقيني يكون مقطوعا ولذا قال الزركشي بين قولنا لم يصح وقولنا موضوع بول  
بين فان الوضع اثبات الكذب قولنا لم يصح انما هو اخبار عن عدم الثبوت ولا  
يلزم منه اثبات العدم والله سبحانه اعلم ثم اعلم انه قد يكون للمحدث موضوعا  
بحسب المبني وازكان صحيحا مطابقا للكتاب والسنة بحسب المعنى استال  
الله التوفيق على دلالة التحقيق وهو الهادي الى سواء الطريق وهما اذا ذكر الاحاديث  
على ترتيب حروف الهجاء من الافعال والحروف والاسماء (حرف الهمزة حديث)  
اخر الطب الكي كلام وليس حديث قاله ابن الديبع اليما في تلخيص السخاوي في  
مختصر مقاصد المشهور كما قال لعسقلاني في امثلة العرب آخر الداء الكي **حديث**  
اي من كتاب الله خير من محمد وآله قال لعسقلاني لم اقف عليه **حديث**  
الانبياء قادة والفقهاء سادة ومجاستهم زيادة موضوع على ما في الخلاصة  
**حديث** ابو حنيفة سراج امتي موضوع باتفاق المحدثين **حديث**  
ابن الله الا ان يصح كتابه قال السخاوي لا اعرفه **حديث** الابدال من الاوليا  
له طرق عن انس مرفوعا بالفاظ مختلفة كلها ضعيفة ذكره ابن الديبع عن ابن  
الصلاح اقوى ما روينا في الابدال قوله على انه بالشام يكون الابدال اما الادباء  
النجباء والنقباء فقد ذكر بعض مشايخ الطريقة ولا يثبت ذلك قلت قال الزركشي

طلب  
حديث ابو حنيفة  
سراج امتي  
وموضوع

في مسند احمد من حديث عبادة بن الصامت رفعه الى ابي بلال في هذا الامت ثلاثون  
 مثل ابراهيم خليل الرحمن كلما مات رجل ابدل الله مكانه رجلا وهو حسن له شاه  
 من حديث ابن مسعود في الحلية قال السيوطي له شواهد كثيرة بينها في العقبات على  
 الموضوعات ثم اقرتها بتأليف مستقل **حديث** اتخذ واعند الفقراء ايادي  
 لهم دولة يوم القيمة فاذا كان يوم القيمة نادى مناد سيرا الى الفقراء فيعتزل  
 اليهم كما يعتزل احدكم الى اخيه في الدنيا قال العسقلاني لا اصل له وقال السيوطي  
 بعد ايراد احاديث بمعناه وكل هذا باطل وسبق الحكم بذلك للذهبي وابن تيمية  
 وغيرهما ذكره ابن الدبيح قلت قال شيخنا مشايخنا الحافظ جلال الدين السيوطي في  
 ابونعيم في الحلية عن ابي موسى صدر الحديث وهو اتخذ واعند الفقراء اياها  
 فان لهم دولة يوم القيمة **حديث** اتقوا البرد فانه قتل اخاكم ابا الدرداء قال  
 السيوطي لا اصل له فان كان واردا فيحتاج الى تاويل فان ابا الدرداء عاش  
 بعد علي السلام دهر اقال المنوفي ويمكن تاويله فانه عليه السلام عبر عن المضاعف  
 بالماضي لتحقيق وقوعه باخباره الصادق **حديث** اتقوا العاهات قال السيوطي  
 لم اقف عليه بهذا اللفظ **حديث** اتقوا مواضع التهم هو معنى قول عمر من سلك  
 مسالك التهم اتهم رواه الخضر الطائي في مكارم الاخلاق عن عمر موقوفا بلفظ من اقام  
 نفسه مقام التهم فلا يلوم من اساء الظن به **حديث** اتق شر من احسنت اليه  
 قال السيوطي لا اعرفه ويشبه ان يكون من كلام بعض السلف وفي الحاشية  
 للدينوري عن علي رضي الله تعالى عنه موقوفا الكريمي يلى اذ استعطف اللئيم  
 اذ اطف **حديث** احذروا صفر الوجوه فانه ان لم يكن من علة او سحر فانه  
 من غل في قلوبهم للمسلمين وورد ما دلي في مسند عن ابن عباس قال العسقلاني  
 لم اقف له على اصل وان ذكره ابن القيم في الطب النبوي له فذلك بغير سند  
 اجتماع الخضر والالياس عليهما السلام في الموسم كل عام قال الحافظ العسقلاني  
 لا يثبت فيه شيء قوله لعله اراد به عدم الصحة ولا فقد اخرج العقيلي في الدارقطني  
 في الافراد وابن عساكر عن ابن عباس عن النبي عليه السلام قال يلتقي الخضر والالياس كل  
 عام في الموسم فيخلق كل واحد منهما راسا صلبه ويتفرقان عن هؤلاء الكلمات اسم الله

فانه  
 احذر واد  
 الوجوه



ما شاء الله لا يسوق الخير الا الله ما شاء الله لا يصرف السوء الا الله ما شاء الله  
 ما كان من نعمة فمن الله ما شاء الله لا حول ولا قوة الا بالله الحديث ذكره السيوطي  
 حديث **يحيى** اجتمعوا وارفعو ايديكم فاجتمعنا وارفعنا ايدينا ثم قال اللهم اغفر  
 للمعلمين ثلاثا كيلا يذم بالقرآن اعز العلماء كيلا يذهب الدين موضوع وكذا  
 اللهم اغفر للمعلمين واطل اعمارهم وبارك لهم في كسبهم موضوع كذا في **اللائي**  
 احياء ابويه عليه السلام موضوع كما قال بن دحية وقد وضعت في هذه المسئلة  
 رساله مستقلة **حديث** اختلاف امتي رحمة زعم كثير من الائمة انه لا اصل له  
 لكن ذكره الكرمي في غريب الحديث مستطرد واشعر بان له اصلا عنده وقال  
 السيوطي اخرجه نصر المقدسي في الحجج والبهقي في الرسالة الاشعرية بغير سند و  
 اورد في الحلي والقاضي حسين وامام الحرمين وغيرهم ولعله خرج في بعض كتب  
 الحفاظ التي لم يصل اليها والله اعلم انتهى وقال الزركشي اخرجه نصر المقدسي  
 في كتاب الحجج مرفوعا واليه في المدخل عن القاسم بن محمد قوله وعن عبد  
 عبد العزيز قال قال اسير في لوان اصحاب محمد لم يختلفوا لانهم لو لم يختلفوا  
 لم يكن خصماء قال السيوطي وهذا يدل على ان المراد اختلافهم في الاحكام وقيل ان  
 اختلافهم في الحروف والصنایع ذكره جماعة فسيحان من اقام العباد فيما اراد وفي  
 مسند الفردوس من طريق جويبر عن الضحاك عن ابن عباس مرفوعا اختلاف  
 اصحابكم رحمة وذكر بن سعيد في طبقاته عن القاسم بن محمد قال كان اختلاف  
 اصحاب محمد رحمة للناس قلت ومفهومه ان اختلاف غير هذه الامة رحمة و  
 نعمة ومما يؤيد معنى ان اختلف مبني حديث لا يجمع امتي على ضلالة رواه بن  
 ابى عاصم في السنة من حديث انس رواه الترمذي من حديث بن عمر يلفظ  
 لا يجمع الله هذه الامة على ضلالة ابدا وفي مستدرك الحاكم عن ابن عباس رفعه لا  
 يجمع الله هذه الامة على ضلالة ويذكره مع الجماعة ومرواه احمد في مسند والطبراني  
 في الكبير عن ابى بصير الغفاري مرفوعا في حديث فيه سالت زيني ان لا يجمع  
 امتي على ضلالة فاعطانيها **حديث** اخر وهن من حيث اخرهن الله يعني النساء  
 ففي هذا الحديث مشهور قال ابن الطمام لا يثبت رفعه فضلا عن شهرته والصحيح انه مرفوع

في رواية علي بن ابي حمزة  
 اختلافنا على محمد



هو باب الامير وقد قيل بنسب الفقير على باب الامير ونعم الامير على باب الفقير  
 حديث اذا صدقة المحبة سقطت شروط الادب قال ابن الدبيع ليس حديث  
 قلت بل هو من كلام الجنياء كما في الرسالة القشيرية بلفظ سقطت شروطها  
 ويقال سقط الادب حديث اذا ضلتم على فموا اي ادخلوا الانبياء معي  
 او الى واصحابي قال السخاوي لم اقف عليه بهذا اللفظ حديث اذا كان  
 الفتي ذراعاً ونصفاً الى نرا عين فصلوا الظهر باطل حديث اذا كبر ولدك  
 وآخه لم يرد هذا اللفظ وهو معنى تحت او مره الطبراني في الاوسط وابو نعيم  
 والدارقطني مرفوعا الولد سبع سنين سيد وامير وسبع سنين عبد واسيد و  
 سبع سنين اخ ووزير فان رضيت مكانته والا فاضرب على جنبه فقد اعذرت  
 فيما بينك وبينه وسند ضعيف حديث اذا كتب احدكم فلا يكتب عليه بلع  
 فانه اسم شيطان ولكن يكتب عليه الله موضوع كما في اللآلي حديث اذا كنت  
 على الماء فلا تبخل بالماء قال السخاوي لم اقف عليه حديث اذا وقع الدابة في  
 اناء احدكم فامقلوه صحيح واما فامقلوه ثم انقلوه فموضوع وموضوع على ما في الخبر  
 حديث اربع لا يشبعن من اربع ارض من مطر وانثى من ذكر وعين من نظروها  
 من علم موضوع كما ذكره ابن الجوزي قال السخاوي وذكره الحاكم في تاريخه يشابور  
 وابو نعيم في الحلية من حديث سليمان التيمي عن محمد بن الفضل بن عطية انهم  
 بالوضع والكذب قال الزمكشي ورواه بن عدي من حديث عائشة وقال منكرو  
 وقال سنو في الاشبه ما في لشهو انه كلام الحكماء حديث الارز ليس ثابت ذكره  
 ابن الدبيع قلت قد اخرج ابو نعيم في الطب النبوي عن علي مرفوعا سيد طعم الله  
 اللحم الارز وكذا رواه الديلمي حديث الارض في البحر كما الاصطبل في البر  
 لم يوجد له اصل حديث الارضون سبع في كل ارض بنى كنبيكم يروى عن ابن  
 عباس قال بن كثير بعد عزوه لابن جرير وهو محمول ان صح نقله اي عن ابن عباس  
 الله ههنا انه اخذ من الاسرائيليات وذلك وامثاله اذا لم يصح سند الى معصوم  
 فهو مرد على قائله حديث الارض المقدسة لا تقدر من احد انما يقدر من انسان عمله  
 او وجهه ما لك في الموطأ بن يحيى بن سعيد ان ابا الدرداء كتب الى سليمان ان هلم

الارض المقدسة فكتب اليه سلمان ان الارض الخ وذكره وهو مع كونه موقوفاً  
وقد ذكر ابن الملك في شرح خطبة المشرق كان والدي يقول حاكياً عن مشايخه  
ان من دفن بمكة ولم يكن لا يقامها ينقله الملائكة ولكن لما جدي فيه رواية <sup>بشدة</sup>  
استغثوا بالصدقات او بقضاء الدين يدور على الاسنة ولم ادره بهذا اللفظ ذكر  
ابن **الديج حديث** مسجد للقرم في زمانه رواه ابو نعيم في الحلية عن طائفة  
قال ان يقال فذكره انتهى ورواه السيوطي **حديث** اسمعيل بجارة قاله الحجاز  
لان حجين شكامة انما مثلي ومثالك كمثل الذي قال ياك اعني اسمعيل بجارة  
**حديث** شهد اني رسول الله قال الراقي المنقول انه كان يقول <sup>الشهد</sup> **وشهد**  
اني رسول الله قال العسقلاني في تلخيص تخرجه ولا اصل لذلك بل الفاظ الشهد  
متواترة عنه فانه كان يقول شهد ان محمداً رسول الله وان محمداً عبده ورسوله  
اصل في غير الشهد فقد ورد في حديث سلة بن الاكوع لما خفت ازواد القوم فذكر  
الحديث ثم قال شهد ان لا اله الا الله واني رسول الله وكذا حين بشره جابر بفاته  
دين ابيه وبالفضل بركة دعائه قال شهد اني رسول الله **حديث** اكرام الميت  
دفنه قال السخاوي لم اقف عليه مرفوعاً وانما اخرج ابن ابي الدنيا من جهة ابو  
السخني قال كان يقال من كرامة الميت على اهله تعجيله الى حفرة ويشهد له حديث  
اسرعوا بالجنازة قال قد عقلا ليهي بايا الاستعجال تعجيل تجهيز الميت اذا بان موته  
واورد فيه ما رواه الطبراني بسند مرفوعاً لا ينبغي لجيفة مسلم ان تحبس بين  
اهله **الحديث** والطبراني من حديث ابن عمر مرفوعاً اذا مات احدكم فلا تجلسوا  
به الى قبره وفي لفظ من مات في بكرة فلا يقبلن الا في قبره ومن مات عشية فلا يدفن  
الا في قبره ثم قال السخاوي اهل مكة في غفلة عن هذا فانهم غالباً يجيئون بميتهم بعد  
الظهر ووقت التسليم في السحر وقد يكون مات قبل الوقتين بكتا فيضعونها لكمية  
حتى يصلي الصبح والعصر ثم يصلي عليه قال الخطابي لقد صدق رحمة الله في تكرار ذلك  
قد كان يكرز له عليهم شيخنا العارف بالله محمد بن عراق قلت قد يستدل لاهل مكة  
في تأخيرهم انه لاجل اجتماع المسلمين في الصلوة وتشجيع الجنازة لاسيما في الازمنة الحارة والله  
اعلم المقاصد الحسنة والبدع المستحسنة وقد صرح عن ابن مسعود مرفوعاً وموقوفاً

ما رآه المسلمون حسنا فهو عند الله حسن **حد** يث اكرموا الخبز له طرق كلها ضيقة  
مضطرة وبعضها شدة الضعف من بعض قال السخاوي لا يقيها عليه الحكم بالوضع  
الاسمي وفي المستدرك للمصنف عن عائشة رضي الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اكرموا  
الخبز وقال لعسقلاني فهذا شاهد صالح قلت قد اخرج البغوي في معجم الصحابة  
ان الله انزله من بركات السماء **حد** يث اكرموا الشهي فان الله يستخرج بهم الحفوف  
ويدفع لهم الظلم قال لعقيلي انه خير محفوظ بل صرح الصغاني بانه موضوع ولم يستدل  
ذلك لعراقي وقال السيوطي رواه الديلمي عن ابن عباس قلت وقد قال البخاري كرمهم  
الاستاد ذكره عنه العراقي في تخرجه احاديث الاحياء والسيوطي في الاحاديث التي رد  
على بن الجوزي في الموضوعات قال سكت عنه الذهبي اي لم يتعبه على الحكم  
**حد** يث اكل الطين حرام على كل مسلم قال البيهقي وفي تخرجه احاديث  
لا يصح منها شيء وتبعه غيره في ذلك وهو كذا ذكره السخاوي وقال الزركشي **حد**  
اكل الطين وقهره صنف فيه جزء او احاديثه لا تصح قلت لا يلزم من عدم صحته  
نفي وجود حسنه وضعفه فقد ذكره السيوطي في جامعه الصغير من رواية الطبراني  
عن ابي هريرة رضي الله عنه مرفوعا من كل الطين فكانما اعان على قتل نفسه **حد**  
اكل الهرسية ففي المختصر شكوت الى جبريل ضعفي من الوقاع فدلى على الهرسية وفي  
رواية فامرني باكل الهرسية طرقة موضوعة وقيل ضعيفة واما قوله معاذ هل اتيت  
يا رسول الله بطعام من الجنة قال نعم اتيت بهرسية فاكلتها فزادت في قوتي قوة اربعين  
وفي نكاحي نكاح اربعين وكان معاذ لا يعمل طعاما الا بدلا بالهرسية فقد وضعه  
محمد بن الحجاج اللخمي وكان صاحب هرسية وغالب طرق الحديث يدل عليه سرق  
منه كذا ابون قبيس له طريق اخر فيه ابراهيم قال الا زدي هو ساقط عنه وفي شرح  
ابن حجر المكي لشمال الترمذي ان الطبراني يروي في الاوسط ان جبرائيل طعمني الهرسية  
يستد بها ظهره لي لقيام الليل رد بانه موضوع **حد** يث اصف النية ونعم في البرية  
ليس بجديت كما ذكره الديبع **حد** يث اصل كل داء الرضا عن النفس من كلام اسلاف  
وليس بجديت كما قاله ابن الديبع **حد** يث اعينوا الشاكر لا اصل له بهذا اللفظ وكذا قوله  
المشترى معان ذكره ابن الديبع **حد** يث اعوذ بالله من حامة صملا اصل له كما قال السيوطي

تلقه  
من اكل الطين

من اكل الطين

حديث استعملوا مصطلحوا هو من الامثال السائرة وليس بحديث ذكره ابن الدبيع خذ  
الاعادة سعادة لما روي بهذا اللفظ ذكره ابن الدبيع قلت والمشهد على الا سنة ان الا فاذ  
خير من الاعادة لكن في الشماثل الترمذي انه عليه السلام كان يعيد الكلام ثلاثا لم يرد  
الاستفادة **حديث** افضل العبادات احبها انعمها واصعبها قال ابن جرير لا يعرف  
سكت عليه السيوطي قال ابن القيم في شرح المنازل لا اصل له قلت ومعناه صحيح لما في  
الصحيحين عن عائشة الاجر على قدر التعب في النهاية لابن الاثير منسوب الى ابن عباس  
وهو بالهالة والناسي **حديث** الاقربون اولى بالمعروف قال الشيخاوى ما علمت بهذا  
اللفظ ولكن قال عليه السلام لا يظلموا اري ان يجعلها في الاقربين اخرجها الشيخان خذ  
انصافكم على قال الشيخاوى ما علمت بهذا اللفظ مرفوعا على صحيحه ومستند رك الحاكم صحيحه  
عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كنا نتحدث ان اقضى اهل المدينة على قال الشيخاوى  
مثل هذه الصفة حكمها المرفوع على الصحيح قلت وفيه نظر صريح في شرح المثارق لابن  
فرشته روى ابن عمر رضي الله عنه كان يقول اقرانا ابي واقضنا على قلت اصرح منه  
ما رواه الترمذي ارجو امتي يا متي ابو بكر واشدهم في امر الله واصدقهم حياء  
عثمان واقضاهم **الحديث** كما اخرجها السيوطي وفيما القوائد قال في صحيح البخاري  
في فتاواه سئلت عن الموطن الذي استحييت منه ملائكة الرحمن من سيدنا عثمان  
فاجبت لما اختلف عليه في حديث معتقد ولكن افاد شيخنا البدر النساب في بعض  
عن المجال كاذر في انه لما اثنى عليه السلام بين المهاجرين والانصار بالمدينة  
في غيبة انس بن مالك وتقدم عثمان لذلك كان صدره مكشورا فاقا خبرت اللهكم  
حياء فامر عليه السلام بتغطية صدره فعادوا الى مكانهم فسايطم عليه السلام عن  
سبب آخر هم فقالوا حياء من عثمان **حديث** اكثر اهل الجنة البلاء رواه البزار  
والقرطبي مصححا كذا في المقاصد وروى بزيادة وعليون لذي الباب هي لغير  
اصل كما قاله العراقي بل هي مدرجة من كلام احمد بن ابي الهوارى قال العراقي في  
البزار وضعفه وصححه القرطبي في التذكرة وليس كذلك فقد قال ابن عسك انتم  
نقل المراد الا بلاء في دنياه والفقهاء في دينه مولاة عكس ارباب الدنيا يعلمون  
من الحق الدنيا وهم عن الآخرة هم غفلون وضرب سهل التسترى بانهم الذين

من  
الشيخ  
ابن  
الشيخ  
ابن  
الشيخ

مطلب  
تفسيره



فثبت قلوبهم وشغلت بآله انتج ولا يخفى انه لا يناسب سبب الاكثريه والظاهر ما قال بعضهم  
 من ان البله كالعجائز والبله وامثالهم ممن صلبوا في دينهم وثبتوا ولم يتزلزلوا على يقينهم  
 وقال بعض المحققين من الصوفية هم الذين قنعوا بالجنة وما فيها من المحور والقصور  
 وانواع السور والخبور عن اللقاء في مقام المشاهدة والحضور وفي النهاية ان البله  
 يجمع الابله وهو الغافل عن الشر الطبع على الخير وقيل هم الذين غلبت عليهم سلا  
 الصدر وحسن الظن بالناس لانهم غفلوا امر دنياهم فجهلوا حقائق التصرف فيها  
 وقبلوا على آخرتهم فغفلوا انفسهم بها فاستحقوا ان يكونوا اكثر اهل الجنة واسما الابله  
 وهو الذي لا عقل له فغير مراد في الحديث **حديث** اكرموا طهوركم قال ابن  
 مونس وفي الذيل هو كما قال **حديث** اللهم اصلم الراعي والرعية قال احمد  
 لا اصل له **حديث** اللهم ايدى الاسلام باحد العمرين لا اصل له بهذا اللفظ  
 والعمران تغليب عمر على عمرو بن هشام الملقب بالجاهلية بالي الحكم فغيره النبي عليه السلام  
 بالي جهل ومعنى الحديث صحيح ثابت فقد رواه الامام احمد الترمذي في جامعه  
 غيرهما عن ابن عمر مرفوعا بلفظ اللهم ايدى الاسلام باحد هذين الرجلين اليك بالي جهل  
 او بعمر الخطا في بعض الروايات اللهم اعز الاسلام بعمر وفي رواية زيادة خاصة  
 بين اللفظين انه دعا بالاول او لا فلما اوحى الله ان ابا جهل لم يسلم خص عمر يدعائه  
 فاجيبه **حديث** اللهم صل على نبي قبلك يقول العامة عند تقبيل الحجر الاسود  
 فلا اصل له ولا يتصور ان يكون اصل هذا اللفظ والمبنى فانه كفر بحسب المعنى وقد  
 صنف العلامة عبد النبي المغربي عالم الشام في زمانه تصنيفا في ذلك وكفر تائلا  
 قلت واصل هذا الخطا انما نشأ من العوام حيث انهم سمعوا من بعض الاعلام  
 اللهم صل على نبي قبلك وهو صحيح ومن بعضهم صلى الله على نبي قبلك وهو صحيح ايضا  
 فخطوا الكلمتين وجمعوا بين العبارتين فحصل من التداخل هذا الفساد والله  
 مرءى في العبادة وينبغي ان يحصل على الانتفاة عند من قال به على حسن الظن بالاسلام  
 حيث لا يريد به ما يتبادر الى الفهم فانه كفر صريح فنجعل قبلك جملة مستانقة  
 شوقه عليه السلام في خطبة سجدة الوداع هل بلغت قالوا نعم قال اللهم فاشهد فالتفت  
 عنهم في اثناء كلامه وتوجه الى الله لتمام امره ولا يحصل صفة فيه لا قبل من ان شرط

حديث السنة اخلاق اعلام الحق لا اصل له كما ذكره ابن الدبع

الى اللغات ان يكون المتحدث عنه واحدا فتأمل فانه موضع ذل والظاهر في دفع  
 الخل ان يقال فيقال قبل بعبك **حديث** امان العبد امان قال ابن ابي  
 لا يعرف له اصل **حديث** امان ان احكم بالظاهر والله يتولى السرائر اشهر بين  
 الاصوليين في الفقهاء الا كابرد في وقع في شرح مسلم لا نوري في قوله عليه السلام اني امر  
 ان انقب عن قلوب الناس الحديث اي افتش ولا يجوز دله في كتب الحديث المشهورة  
 ولا الامراء المشهورة وجزم العراقي بانه لا اصل له وكذا انكره المزني وغيره ومن يكن  
 الحافظ ابن الماسني في تحقيق البيضاوي وقال المزني كشي لا يعرف بهذا اللفظ وقال السيوطي هذا  
 من كلام الشافعي في الرسالة وقال الحافظ عماد الدين بن كثير في تخريج احاديث  
 المختصر لم اقبله على سند **حديث** امان بن ابي بصير القمي في الاكل في نفي  
 المصنع قال النووي لا يصح **حديث** امان بن ابي بصير على الاصل له ذكره ابن ابي  
 فيه ان الذي يليه رواه عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي يعقوب المؤمليين ورفع  
 الى النبي عليه السلام انه قال يا علي افك لسيد المسلمين ويعسوب المؤمنين و  
 يستوي امير النخل على ما في القاموس ورواه الطبراني من حديث ابي ذر ذكره الهمداني  
 ورواه ابن عساکر من حديث سليمان قاله السيوطي **حديث** امان اذا فصر من بطن  
 بالصناد معناه صحيح ولكن لا اصل له في مبناه كما قاله ابن كثير وقال ابن الجوزي ونسبه  
 والحديث المشهور على السنة انا فصر من بطن الصناد لا اصل له ولا يصح قلت  
 العجب من الخلط المحلى مع جلالة محله ذكره في شرح جمع الجوامع من غير تنبيه و  
 كذا ذكره الشيخ زكريا في شرح المقدمة البحرية **حديث** امان اذا فصر العرب بيتا  
 من قريش قال السيوطي ورواه اصحاب الغرائب ولا يعلم من اخرجه ولا اسناده **حديث**  
 انا عند انكسرة قلوبهم من اجل قال السخاوي ذكره الغزالي في البداية والنهاية ولا يخفى  
 ان الكلام في هذا المقام لم يبلغ الى غاية قلت وتمامه انا عند لتدريسة قلوبهم لا جاز  
 ولا اصل لها في المرفوع **حديث** امان مدينة العلم وعلى بابها رواه الترمذي  
 في جامعه وقال انه منكر وكذا قال السخاوي قال فاه ليس له وجه صحيح وقال ابن  
 معين انه كذب لا اصل له وكذا قال ابو حاتم ويحيى بن سعيد ورواه ابن الجوزي  
 في الموضوعات ووافقه الذهبي وغيره على ذلك وقال ابن دقيق العيد هذا الحديث

ما انفك من نطق بالصناد معناه

مطا  
 انا ما  
 وعلى



لم يثبتوه وقيل انه باطل وقال الدارقطني غير ثابت وسئل عنه الحافظ العسقلاني  
 فاجاب بانه حسن لا صحيح كما قال الحاكم ولا موضوع كما قال ابن الجوزي ذكره السيوطي  
 وقال الحافظ ابو سعيد العلائي الصواب انه حسن باعتبار طريقته لا صحيح ولا ضعيف  
 فضلا ان تكون موضوعا على ما ذكره الزركشي **حديث** انا من الله والمؤمنين  
 قال العسقلاني انه كذب لم يخلق فيه وقال الزركشي لا يعرف وقال ابو تيمية موضوع  
 وقال السخاوي هو عند الديلمي بلا اسناد عن عبد الله بن جرادة فروع انا من الله و  
 المؤمنون مني فمن اذى مؤمنا فقتل اذني **حديث** انصف بالحق من اعترف  
 قال السخاوي لا اعرفه **حديث** اتفق ما في الجيب ذلك ما في الغيب اصل البناء  
 ولكن يصح معناه لقوله تعالى وما أنفقتم من شيء فهو يخلفه والحديث المتفق عليه  
 اتفق عليكم واما قولهم اتفق ابو بكر رضي الله عنه ما معه حتى تحلل بالعباء فليس  
 المرفوع لكن معناه صحيح **حديث** ان الارض لتنجس من بول الابرار بعين  
 فيه داود الوضاع **حديث** ان بلا لا كان يبدل الشين في الاذان سيدنا قاسم  
 المزني فيما نقله عنه البرهان السفاقي انه اشتهر على السنة العوام ولم نره في شيء  
 من الكتب **حديث** ان الشمس مدت على بن ابي طالب قال احمد لا اصل  
 له وادعى بن الجوزي انه موضوع لكن قال السيوطي اخرجه ابن منداه وابن شاهين  
 ابن مردويه وصححه الطحاوي والقاضي عياض قوله ولعل المنفى دهايا روى في المشي  
 بدعاء النبي عليه السلام وتفضيله في السير **حديث** ان الشيطان يخرج من ابن  
 ادم مجري الدم فضيقوا عجاريه بالجوع ذكره في الاحياء قال العراقي متفق عليه من  
 صفة دون قوله فضيقوا عجاريه بالجوع يعني فانه من كلام بعض الصوفية  
**حديث** ان شيطانا بين السماء والارض يقال له الولهان معه ثمانية امثال  
 ولدا ادم من الجنود وله خليفة يقال له حرب قال ابن الجوزي موضوع **حديث**  
 ان العالم والمتعلم اذا مر على قرية فان الله تعالى يرفع العذاب عن مقبرة تلك  
 القرية اربعين يوما فقال الحافظ الجلال الدين لا اصل له **حديث** ان العبد  
 لينشر له سن الشاء بين المشرق والمغرب ما يزن عند الله جناح بعوضة كذا في  
 الاحياء وقال العراقي لم اجده هكذا وفي الصحيحين من حديث ابى هريرة رضي الله

في نسخة  
 في نسخة  
 في نسخة  
 في نسخة

ان الشمس مدت  
 على بن ابي طالب

ان العالم والمتعلم اذا  
 مر على قرية

انه لياقي الرجل العظيم السمين يوم القيمة لا يزن عند الله جناح بعوضة **حديث**  
 ان لقصيرة قد تطبل اي تلد ولد طويل ذكره الجوهري في صحاحه وقال صاحب القاموس  
 انه مثل وليس حديث كما وهم فيه الجوهري **حديث** ان ابراهيم الخليل لا يني  
 الصديق محبة في الجنة لم يصم ولا اعرف ذلك في شيء من كتب الحديث المشهورة  
 ولا الامراء المشهورة قال العسقلاني قال شيخنا وكذا ما ورد في الطبراني من ان اهل الجنة  
 جرد هردا لموسى عليه السلام فان له محبة تضر به الى سرته وكذا ما ذكره القرطبي ان  
 ذلك ورد في حق هارون الاخيه ورايت بخط بعض اهل العلم انه ورد في حق آدم لا اعلم  
 شيئا من ذلك ثابتا **حديث** ان الله لما خلق العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال له ادر  
 فادبر فقال عزني وجلالي ما خلقت خلقا اشرف منك فبك الخذ وبعك عطى قال ابن  
 وتبعه غيره انه كذب وموضوع باتفاق كذا في المقاصد لكن ذكره في الاغنياء قال العراقي خرو  
 الطبراني في الكبير والوسط وابو نعيم باسنادين ضعيفين **حديث** ان الله لا  
 يقبل دعاء ملحوظا ثبتت ومردة التقى السبكي والظاهر ان المراد بالمحزون الخطأ في الاعراب  
 والبناء وقيل المراد به الدعاء بغير حق **حديث** ان الله جعل لذة الاغنياء في طعام  
 الفقراء حكمه عليه العسقلاني بالوضع وذكرنا لجلال السيوطي في آخر كتابه الموضوعات  
 انه سئل عن حديث ان الله نقل لذة طعام الاغنياء الى طعام الفقراء فاجاب بانه موضوع  
**حديث** ان الله تعالى اخذ الميثاق على كل مؤمن ان يبغض كل منافق وعلى كل منافق  
 ان يبغض كل مؤمن لم يوجد **حديث** ان الله تعالى وعد هذا البيت ان يحج في  
 كل سنة ستمائة الف فان نقص اكلهم لله بالملئكة وان لم يكتفوا تحشروا لعنوا والزفوا  
 كل من جبهات يعلق باستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة فيدخلوا معها كذا في  
 وقال العراقي لم اجده اصلا **حديث** ان الله يحب الرجل الشعراني ويكره المرأة الشقرا  
 قال عبد الغافر الفارسي في مجمع العرائب في الحديث ان الله يحب الرجل الا زني يبغض المرأة  
 الا زباء والازناء لكن كثير الشعر ذكره السيوطي وسكت عليه **حديث** ان الله يكره الرجل  
 البطل قال الزركشي لم اجده وقال السيوطي فعند ابني عمك من حديث ابن عمر بسند فيه  
 متروك ان الله يحب المؤمن المحترف والدليم من حديث علي ان الله يحب ان يرى  
 قبا في طلب الحلال انتهى ولا يخفى ان هذا اخذ من مفهوم المعنى لصحة البني لا اظن ان احد

ان لا يراهيم الخليل  
 ولا في ذكر الصديق  
 محبة في الجنة وكذا  
 ما ورد في الطبراني  
 من ان اهل الجنة  
 جرد هردا لموسى  
 عليه السلام فان له  
 محبة تضر به الى  
 سرته وكذا ما ذكره  
 القرطبي ان ذلك  
 ورد في حق هارون  
 الاخيه ورايت بخط  
 بعض اهل العلم انه  
 ورد في حق آدم لا  
 اعلم شيئا من ذلك  
 ثابتا

يقول به من المحدثين الا ان يقال مراد السني ان الله صمد معناه واقوى في صحة مينا  
ما في سنن سعيد بن منصور عن ابي مسعود موقوف الى لا كره ان اوى الرجل فارغا لا في  
عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة **ح**ديث **ح**ديث ان الله يكره الرجل المطلق قال الشيخ اولا  
كذلك لكن ثبت حديثا يفيض الحلال الى الله الطلاق وحديثا لا احب ان واقين  
الذات **ح**ديث **ح**ديث ان الله يكره العبد المتميز على اخيه قال ابن الدبيج لا يعرفه قلت  
في جزئتمثال العقل الشريفة لا في الامس بن عساكر مروي ان النبي عليه السلام قال وذكر  
قصته ان الله يكره من عبيد ان يراه متميزا على اصحابه **ح**ديث **ح**ديث ان الله ملائكة  
تنقل بالاموات قال الشيخ اوى لا اصل له وقد تقدم عن ابن السكيت مثله **ح**ديث  
ان لله ملك ما بين شفرى عينية مسيرة خمسمائة عام لم يوجد له اصل  
**ح**ديث **ح**ديث انكم في زمان الله متم في العمل في سياتي قوم يلهون الجدل ذكره في الامم  
وقال العراقي لما جدد **ح**ديث **ح**ديث ان من اقل ما اوتيتم اليقين وعزيمة الصبر ومن اعطى  
حظه منها لم يبال ما فاتته من قيام الليل وصيام النهار كذا في الاحياء وقال العراقي لم يفر  
له على اصل مروي عبد البر من حديث عطاء بن رباح ان الله ينشأ اقل من اليقين قلت هو  
مستفاد من قوله تعالى ما اوتيتم من العلم الا قليلا واما عزيمة الصبر في العمل فكذلك  
كما قال الله تعالى (الا الذين امنوا وعملوا الصالحات في قليل ما هم) **ح**ديث **ح**ديث ان من  
الذين نوب ذنوب لا يكفها الا الوقوف بعرفة ذكره في الاحياء وقال سنن جعفر بن محمد  
وسئل الله عليه السلام وقال العراقي لما جدد له اصل **ح**ديث **ح**ديث ان من العصمة ان لا  
يفقد من كلام الصوفية وهي من جملة ما اعجبني في من كلامهم عبد الله بن احمد زوا  
الرهف عن عوف بن عبد الله انه كان يقول ان من العصمة ان تطلب الشيء من الدنيا  
فلا تجد ذكره الشيخ **ح**ديث **ح**ديث ان السافر وماله على قلت نفقة القاف والام وبالمشاة  
الفوقية اي هلاك قال النووي في هذا يسه ليش في اخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
انما هو من كلام بعض السلف فيقول انه عز على كرم الله وجهه وذكر ابن السكيت والجوهري  
انه عن بعض الاعراب تنقي وقد وردوا على الناس رحمة الله بالسافر لا صليح الناس وهم  
على سفر اي السافر ومرحله على قلت لا ما وقي الله رواه الديلمي عن ابي هريرة مرفوعا  
بالاسند وكذا ابن الاثير في النهاية وهو ضعيف الديلمي بسند عن ابي هريرة يرفعه

مطلب  
ان لله ملائكة  
تنقل بالاموات  
لا اصل له

علمنا ان من الناس من لا يصحح او هم على ظنهم وسفران الله بالمسافر لرحيله وهو ضعيف ايضا  
 في الجملة قابت غير موضوع **حديث** ان من تمام ايمان العبد ان ينتهي في كل  
 حديثه منكر **حديث** ان النبي يرى الناس في بيته سبعة ايام قال البيهقي في مناقب  
 احمد فقال باطل لا اصل له قال السخاوي في نظم معناه قال النووي فمتى كلام مظلم  
 واضعه حجره فيم الله من وضعه ولا يرد مضجعه **حديث** ان نسبة الفائدة الى  
 مفيد من الصدق في العلم وشكره وان السكوت عن ذلك من الكذب في العلم  
 كفرو من كلام سفيان الثوري كما ذكره ابن جماعة من منسكه الكبير قلت ومن الفائدة  
 في الاسناد ايضا الفائدة من زيادة الفائدة ما قيل علمان خير من علم واحد مع ما في  
 الاضافة براءة من المخافة **حديث** ان الورع خلق من  
 عرق النبي عليه السلام او من عرق اليراق قال النووي لا يصح وقال الصقلي في موضوع  
 سبقه لذلك اني عساكر ذكره السخاوي وقاله الزركشي له طرق في مستند الفردوس  
 كتابا لريحان لابن فارس **حديث** ان كان السكوت من فضة فالصمت من ذهب  
 هو من قول سليمان اول قمان لابنه كما ذكره ابن الدبيح قال الخطابي في هذا الحديث على ما في  
 فائدة شريعية والافقد يكون النطق في بعض المواضع واجبا وفي بعضها نائبا باقوال فيجوز  
 حديث من صمت نجا على الاول كما يشير اليه **حديث** من كان يؤمن بالله واليوم الآخر  
 فليقل خيرا او ليصمت وفيه تنبيه نبه على ان كلام الخبير خير من السكوت عن الشر  
 فان نفع الاول متعدد والثاني قاصر كما في النبي عن المنكر **حديث** ان لم يكن العلماء  
 اولياء الله فليس لله ولي قاله ابو حنيفة والشافعي وقد قيل من اطبق لسانه في العلماء  
 بالثلب ابتلاه الله بموت القليل في الثلب لعيب قال بعضهم غيبة العلماء كبيرة وقيل لهم  
 العلماء سم قاطع **حديث** اني لا اجد نفسا ارحم من قبل امين او من جانب امين قال  
 العراقي لم اجد له اصلا **حديث** اول ما خلق الله العقل تقدما في ان الله لما خلق  
 العقل احدث رواه ابن اود المبر قال السخاوي ليس ابن المبر كذا ابا وقد قال شيخنا  
 يعنى الصقلي في الوارد في اول ما خلق الله حديث اول ما خلق الله العالم وهو ثبت من  
 العقل **حديث** اياكم وخضراء الدمن اخرجه الدارقطني في الافراد والعسكري من  
 حديث الواقدي وقال الدارقطني لا يصح من جهة ذكره ابن الدبيح وقال السيوطي رواه

في الحديث

ابن

اول ما خلقه  
 القلم

الدليم عن ابي سعيد قلت فلا يكون موضوعا سواء يكون موقوفا او مرفوعا وذكره  
 صاحب تحفة العروس عن عمر موقوفا ولفظه اياكم وخضراء الدمن فانها كذلك مثل  
 اصلها وعليكم بذات الاعراق فانها كذلك مثل ابيها وعمها واخيها ثم الد من بفتح و  
 كسر جمع دمنة بكسر الدال المهملة وهي البعير شهت المرأة الحسناء الفاسدة بالنبات  
 ينبت على البعير في الموضع الخبيث فان ظاهره حسن وباطنه فاسد والاعراق جمع  
 عروق والمراد بالاصل **حديث** اياك والسبيح يا ابن راحة كذا في الاحياء  
 وقال العراقي لما جاءه هكذا في كتاب الرياسة لابن السني في ادب غريم في الحلية فمن  
 حديث عائشة باسناد صحيح ايضا قالت للسائب اياك والسبيح فان النبي عليه السلام  
 واصحابه كانوا لا يسمعون ولا بن حبان واجتنب السبيح وفي البخاري نحوه من قول  
 ابن عباس في السبيح المذموم هو المتكلف الصادر من نحو الكهانة واما السبيح الوارد  
 من الموزون الطبع فلا يمنع له بل ورد في الشرع نحو اللهم اعوذ بك من علم ...  
 ... ينفع وقلوب لا يخشع ونفس لا تشبع ودعاء لا يسمع ومن هو الاربع **حديث**  
 اى شئ لا يخفى قال ما يكون قال العسقلاني لا اعرف له اصلا قال ونحوه **حديث**  
 من اخفى سريره صالحه اوسية البسه الله منها ردا بين الناس يعرف به ولو دخل  
 المؤمن كوة حائط وعمل عملا صالحا اصابه الناس يتحدثون به قلت ويقوى معناه قوله  
 تعالى (وان الله يخرج ما كنتم تكتمون) وقد فسره قوله تعالى (فانه يعلم السر والخفي) اى  
 ما في الباطن وقيل ما يكون فانه بالموجوات والمعدومات وانه اى شئ يكون اى شئ  
 لا يكون ولو كان كيف يكون وانه اذا قال للشئ كن فيكون **حديث** الايمان عقل  
 بالقلب اقر الله الشاغل بالاركان قال الشيخ اوى رواه بن ماجة بسند مطروح عبد  
 السلام بن صالح الى علي رفته بهذا او يحكم عليه ابن الجوزي بالوضع لكن قال السيوطي  
 او مرده ابن الجوزي في الموضوعات لم يصيب قلت قال الفيروزي وراى بادي وكتاب لصاحب  
 المستقيم الحديث المشهور ان الايمان قول وعمل ويزيد وينقص **حديث** الايمان لا يزيد ولا  
 لا ينقص كله غير صحيح وذكر الزمركشي في اول كتابه عن البخاري انه سئل عن حديث  
 الايمان لا يزيد ولا ينقص فكتب من حديث هذا استوجب الضرب الشديد في الحديث  
**حرف الباء الموحدة حديث** الباذنجان لما اكل له باطل لا اصل له  
 لا يزيد ولا ينقص (فاجاب البخاري من حديث هذا استوجب ضرب الشديد والحبر

الحديث  
 لا يزيد ولا ينقص

قال العسقلاني لما اقتف عليه وقال بعض الحفاظ انه من وضع الزنادقة وقال الزركشي  
 وقد لطم به العوام حتى سمعت قائلا منهم يقول هو اصح من حديث ماء زفر من لسان  
 له وهذا خطأ قبيح وكل ما يروى فيه باطل قال السيوطي ولما اقتف له على استاذ الا  
 في تاريخ بلخ وهو موضوع وفي الفتاوى كحديثه له ان هذا القائل مخفي اشد  
 فان حديث الباذيخان كذب باطل موضوع باجماع ائمة الحديث بنه على ذلك ابن  
 الجوزي في الموضوعات والذهبي في الميزان وغيرهما وحديث ماء زفر مختلف  
 فيه فقيل صحيح وقيل حسن وقيل ضعيف ولم يقل احد انه موضوع **حديث**  
 باعد وابن اناس الرجال والنساء غير ثابت وانما ذكره ابن الحاج في المدخل في  
 صلوة العيدين وذكره ابن جماعة في منسكه في طواف النساء ولفظة يروى عن  
 النبي عليه السلام باعد وابن اناس الرجال والنساء **حديث** الباقلاني  
 اصله ذكره ابن الديبع وقال الزركشي احاديث الباقلاني والعديس باطلة **حديث**  
 باكر وابالصدقة لان البلا لا يخطاها قال ابن الجوزي هو موضوع وقال العسقلاني  
 لكن لا يتبين لي انه كذلك وقال السيوطي واه الطبراني في الاوسط من حديث علي  
 وابو الشيخ من حديث النبي **حديث** بخلاء امتي البخياطون قال السيوطي  
 لم اقتف عليه قال ابن الديبع بل لا اصل له فان حديث عمل الابرار من الرجال الخياط  
 وعمل الابرار من النساء الغزل الذي رواه تمام في فوائده وغيره عن سهل بن سعد  
 يرده **حديث** البخيل عد والله ولو كان راهبا لا اصل له وكذا الفظ البخيل لا يدل  
 الجنة ولو كان عابداً السخى لا يدخل النار ولو كان فاسقا **حديث** البردعد  
 الدين ليس بحديث بل هو من كلام سعيد بن عبد العزيز الدمشقي الامام الكبير  
**حديث** البرابر باهله من كلام العامة واهله ماخوذ من تقديمه على البحر  
 قوله تعالى (هو الذي يبين لكم في البحر والبحيرة) ومن قوله سبحانه وتعالى (الم يجعل الاثر  
 كفانا احياء وامواتا) اي ضامة كضم الام ولا دها كما يشير اليه قوله تعالى منها  
 خلقناكم **حديث** البركة في البنات قال السيوطي عن ابن عباس ان رجلا  
 دعا على بناته بالموت فقال عليه السلام لا تكع فان البركة في البنات وفي مسند  
 من انهم بالوضع وهو لا ينافي من ان البنات من المكرامات فان الحالات تختلف



بتفاوت المقامات فقدمه وحى الطبراني في الكبير والاوسط وغيرهما عن ابن عباس رضي  
 الله عنه ان النبي عليه السلام لما عزي بابنة رقية قال الحمد لله دفن البنات من لمكرا  
 وفي رواية البزار سموت البنات وهو عزي لابن ابي الدنيا عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما انه ملئت له ابنة فاذاه الناس يعزونه فقال لهم عورت سترها الله منكم كفاها واجرا  
 واجتهل المتأخرون ان يزيدوا فيها حرفا فما قدروا كذا في المقاصد واقلوه ويمكن ان  
 يقال ان الرابع امر قضاء الله لا حول ولا قوة الا بالله **حديث** البركة في صفر لفر  
 وطول الرشاء وصفر الجحدول والمراد بالجحدول هجر الماء ذكره السيحاوي في المقاصد  
 حديث صفر والخبز وقال انه باطل وكانه تبع النسائي فيما نقل عنه انه كذب قلت  
 الا فحديث البركة قد ذكره السيوطي في جامعه الصغير عن ابي الشيخ في الثواب عن  
 ابن عباس رضي الله عنه والسلفي في الطيوريات عن ابن عمر واما حديث صفر  
 فسيأتي عليه الكلام في محله **حديث** برمة الشريك لا تقور ليس بحديث كما قال ابن  
 الديبع **حديث** البشاشة خير من القرى اى الضيافة قال السخاوي لا اعرفه  
**حديث** بشير القاتل بالقتل قال السيحاوي لا اصل له **حديث** البطين وفصائله  
 صنعت فيه ابو عمر التوقالي جزء واحاديثه باطلة ذكره ابن الديبع وكذا قال الزركشي  
 قلت اما فصائله فكل ذلك واما ما ورد فيه انه عليه السلام اكله فتايت لا سيما مع الرب  
 كما في شتمائل الترمذي وغيره **حديث** البطنة تذهب الفطنة ليس له اصل في  
 مبناه وهو عن عمر بن العاص وغيره من الصحابة فمن بعدهم بمعناه **حديث** بن  
 الدين على النظافة وكره في الاحياء وقال مخرجه لم اجد ذكره ابن الديبع قلت لفظه له  
 هكنا وفي الضعفاء لابن حبان من حديث عائشة تنظفوا فان الاسلام نظيف للطبراني  
 بسند ضعيف جدا من حديث ابن مسعود النظافة تدعو الى الايمان انتهى قال السيوطي واقر من  
 ما أخرجه الترمذي عن سعد بن ابي وقاص مرفوعا ان الله نظيف يحب النظافة فنظفوا  
 افينتكم انتهى روى الترمذي من حديث سعد بن وقاص ان الله طيب يحب الطيب  
 نظيف يحب النظافة كريم يحب الكرم جواد يحب الجود فنظفوا قال راه افينتكم وفي رواية  
 اخبرتكم ولا تشبهوا باليهود وذكره القرطبي في شرح اسماء الحسنى انه رواه البزار في مسنده  
 واخرج الرازي بسنده عن ابي هريرة رضي الله عنه تنظفوا بكل ما استطعتم فان الله لا يهمل

قوله  
 البطنة  
 تذهب  
 الفطنة

على النفاة ولن يدخل الجنة الا نضيف حديث البلاء موكل بالقول ورواه ابن  
 الجوزي في الموضوعات من حديث ابن الدرداء **حديث** مسعود قال الربيع وهو عند  
 الخطيب في تاريخه عن ابن مسعود بلفظ البلاء موكل بالمنطق فلوان رجلا غير رجل <sup>منه</sup>  
 كعبة لرمعها قال السخاوي هو ضعيف قلت ولفظ الزركشي بالمنطق وقال رواه ابن  
 في مكارم الاخلاق من حديث ابن عباس في الحديث الذي يلى من حديث ابن الدرداء قال  
 السيوطي والديلي ايضا من حديث ابن مسعود مرفوعا واحمد في الزهد عنه مرفوعا  
 وابن السمعاني في تاريخه من حديث علي مرفوعا **حديث** بيت المقدس  
 طست من ذهب ملوع عقارب ليس حديث بل هو مما ينسب الى التوراة **حرف التاء**  
**المشاة من فوق حديث** تحية البيت الطواف قال السخاوي لم ازل  
 بهذا اللفظ قلت المراد بالبيت هو الكعبة وهو بيت الحرام ومعناه محبة كما في الصحيحين  
 عائشة اول شيء بدأ به النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم مكة انه توضأ ثم طاف  
 الحديث وذلك لان كل من يدخل المسجد الحرام ليس له ان يبدأ بالطواف فربما  
 ولا يأتي بصلوة تحية المسجد الا اذا لم يكن في بيته ان يطوف لعذر او لغيره <sup>لغيره</sup>  
 ان تحية المسجد ساقطة عن هذا المسجد كما توهم بعض المتأخرين من مفهومي هذه العبارة  
 الصادقة عن الفقهاء وغيرهم **حديث** تحقروا بالزبرجد فانه يسير لا عشرين قال  
 الصقلي في موضوع واما التحقير فلياقوت ينفي الفقر يريد انه اذا ذهب ماله باعه  
 فوجد فيه غنى والاشبه ازعم الحديث ان يكون لخاصة فيه كما ذكره السيوطي  
 في مختصر النهاية **حديث** تحقروا بالزبرجد فانه ينفي الفقر ورواه الديلمي عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما ولا يصح ايضا كما ذكره ابن الديبع **حديث** تحقروا بالعقيق له  
 طرق كلها واهية كما قاله ابن الديبع لكن رواه الديلمي من حديث اسحق بن عمار  
 عائشة رضي الله عنهم باسناد متعده فيدل على ان الحديث له اصل في الروايات  
 الطبري ثم ان ابراهيم الحارثي سئل عنه فقال صحيح قال يروي ايضا بالياء التحية اي اسكنوا  
 بالعقيق واقبلوه ذكره الزركشي وقال السيوطي عند ابن عسك بسند ضعيف من حديث  
 عائشة مرفوعا تحقروا بالعقيق فانه مبارك **حديث** تارك الزمرد ملعون  
 صاحب الزمرد ملعون باطل لا اصل له حديث تارك الزمرد العادة عدل ولا اصل له كما ذكره

تارك الزمرد ملعون وعصا حجب الزمرد ملعون اما حديث تارك الزمرد ورواه الديلمي



ابن الدبيح **حديث** ترك العشاء مهمة أي لهم قال القتيبي هذه الكلمة جارية  
 على السنة الناس لم يستأدري رسول الله عليه السلام ابتدأها لم كانت ثقلا فيل  
 كن في النهاية وكانه غفلة عن حديث تشوا ولو يكتم من حشمت فان ترك العشاء من  
 اخرجه الترمذي قال هذا منكر انتهى ففي الجاهة له اصل كما لا يخفى **حديث** تسليم  
 الغزاة أشهر على السنة وفي الحديث النبوية قال ابن كثير وليس له اصل ومن نسب  
 إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقد كذب فيه كره ابن الدبيح وذكر القسطلاني مقول ابن كثير  
 قال لكنه ورد في الجاهة في عدة أحاديث يتقوى بعضها ببعض ورواه شيخ الإسلام العقلا  
 وذكره ابن السكك ان تسليم الغزاة رواه الحافظ ابو نعيم الاصفهاني والبيهقي في دلائل  
 النبوة قلت وكذا رواه الدارقطني الحاكم وشيخه ابن عمك كما ذكره الدارقطني في حياة  
 الحيوان والله المستعان **حديث** تعاد الصلوة من قدر الدرهم يعني من الدر  
 قال النووي في شرح خطبة مسلم انه حديث ذكره البخاري في تاريخه وحديث باطل  
 اصله عند أهل الحديث **حديث** يفتارق امتي على سبعين فرقة كلهم في الجنة الا  
 فرقة واحدة قالوا يا رسول الله من هم قال الزنادقة وهم القدرية قال في اللآلي بهذا اللفظ و  
 الا فحديث يفتارق الامة على ثلاث وسبعين فرقة اخرجه ابوداود والترمذي قال  
 حسن صحيح وابن ماجه وابن حبان والحاكم في صحيحهما وقال الحاكم انه حديث كبير  
 المصنف قال الزركشي ورواه البيهقي وصححه من حديث ابن هريرة وغيره قلت ورواه الأثر  
 عن ابن هريرة رضي الله عنه ولفظه افرقت اليهود على اثنى عشر فرقة وتفرقت  
 النصاري على اثنين وسبعين فرقة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين فرقة كما في  
 الجامع الصغير للسيوطي وفي رواية للترمذي عن ابن عمر بلفظه ان بني اسرائيل تفرقت  
 على اثنين وسبعين ملة وتفرقت امتي على ثلاث وسبعين ملة كلهم في النار الا ملة  
 واحدة قالوا من هي يا رسول الله قال ما انا عليه واصح وفي رواية احمد وابي داود  
 معاوية اثنتان وسبعون في النار واحدة في الجنة وهي الجماعة والحديث في الصحيحين  
 وشرحه المرقاة **حديث** تفقهوا قبل ان تسودوا من قواعق قبل معناه قبل ان تزوج  
 فتصيروا ارباب بيوت وخدام ولذا قيل صناع العلم في هذا النساء وقال النووي من اصبح  
 الروايات من العلم ومن لم يسبح كيت ثم كيت ثم كيت هذا المعنى اعم والله سبحانه اعلم

تعاد الصلوة  
من قدر الدرهم

يفتارق  
الامة على سبعين فرقة  
كلهم في الجنة  
الا فرقة واحدة

مطلب  
تفكر ساعة  
من عبادة  
الرب

تفكر ساعة خير من عبادة سنة ذكره الفاكهاني بلفظ فكر ساعة وقال فيه من كلام السري  
 السقطي قال ابن عباس ورواه ذكره السقطي بلفظ فكر ساعة خير من قيام ليلة نقله الخطابي في ذكر السبوطي  
 في الجامع بلفظ فكر ساعة خير من عبادة ستين سنة **حديث** التكبير على المتكبر صدق  
 قال الرازي هو كلام مشهور قلت لكن معناه ما تورد **حديث** التكبير جزم قال السخاوي  
 لا اصل له في المرفوع مع وقوعه في الراجح إنما هو من قول إبراهيم النخعي حكاه الترمذي في  
 جامعه عنه فقال روى عن إبراهيم النخعي أنه قال التكبير جزم والله عليه جزم وقال السبوطي  
 رواه سعيد بن منصور في سننه عن إبراهيم النخعي قوله التكبير جزم والقراءة جزم وأخرج  
 من وجه آخر عنه قال كانوا يجزمون التكبير والمراد عديم التعطيل والترديد قولوا لا تظهر  
 أراد بالجزم الوقف دون الوصل مما بعد بناء على أنه كلام تام وكذا الحكم في القراءة فإن  
 المستحب هو الوقف على الفواصل **حديث** التكلف حرام قال ابن الدبيع لا أعلم  
 اللفظ بل في صحيح البخاري عن عمر قال يخينا عن التكلف قلت والحاصل أن معناه ثابت  
 يؤيد ما أخرجه ابن عساکر في تاريخه عن الزبير العوام بلفظ اللهم اني وصالحى امتي براء  
 من التكلف وأخرجه أيضا بلفظ انا وامتى براء من التكلف عن الزبير بن ابى هالة وهو  
 خديجة زوج النبي عليه السلام وقد يقتبس ذلك من قوله تعالى (وما أنا من المتكلفين)  
**حديث** ثم كنت احد من شطرها لا اتصلى بلفظ الزركشى شطرها قال ابن  
 منة لا يثبت وقال ابن الجوزي لا يعرف وقال النووي باطل قال البيهقي طلبه فلم أجده  
 اسنادا والحاصل أنه لا اصل له بهذا اللفظ من حيث منبأه ولا يقرب من معناه ما  
 اتفق عليه الشيخان من حديث ابى سعيد مرفوعا اليسخ احاضنت لم تصل ولم تنضم  
 فذلك من نقصان دينها **حديث** تناسلوا ابا هي بكر يوم القيمة جاء معناه  
 عن جماعة من الصحابة وفي ابى داود والنسائي والبيهقي وغيرهم من حديث معقل بن  
 يسار مرفوعا تزوجوا الولود فاني مكاتركم الامم ولا حمل البيهقي عن انس كذلك  
 حبان الحاكم **حديث** التوكا على العصا من سنة الانبياء كلام صحيح وليس له اصل  
 صحيح وإنما استفاد من قوله تعالى (ما تلك بهمينك يا موسى) وفعل نبينا عليه السلام في  
 بعض الاحيان كما بينته في رسالة واما حديث من بلغ الاربعين ولم يمسك العصا  
 عصي فليس له اصل **حديث** التهنية بالشهور والاعیاد مما اعتاده الناس في بعض البلاد

الكل

مطلب  
النواكذ  
من سنن  
عليه

لم يرد فيه شيء صريح في هذا المبنى ولكنه صحيح في المعنى فقد لقي خالد بن معدان ثلثة  
ابن الاسقع في يوم عيد فقال تقبل الله منا ومنك فقال نعم تقبل الله منا ومنك <sup>سند</sup>  
الى النبي صلى الله عليه وسلم ولكن الاشبه فيه الوقف وقد ثبت ان ادم لما حج بيت الله  
الحرام قال الملكة برحمتك قد حججتا قبلك وفي الصحيحين فقيام طلبة لكعب تهنيت  
بتوبة الله عليه ويروي في حقوق الجاردين المرفوع ان اصابه خير هناء او مصيبة <sup>عزاه</sup>  
الى غيره ما هو في منبأه ومعناه **حرف الثاء المثلثة حديث الثمة**  
يكل احد عجز قال السخاوي لا اعرفه بهذا اللفظ قلت ومعناه صحيح اذ لا ينبغي لاحد  
ان يشق بغير الله فان من توكل عليه كفاه ومن تعذر بالعبد اذله الله وفي المثل  
لا تبحر ملة وثبتت ضعيف ولا حول ولا قوة الا بالله ويقويه حديث الحرم سوء الظن  
**حديث ثلاث لا يركن اليها الدنيا والسلطان والمرأة ظالم صحيح** في معناه وليس  
يحدث في منبأه **حرف الجيم حديث الجاردين** الى اربعين المعروف ما  
روي البخاري في الادب المفرد انه من قول الحسن البصري وقد سئل عن الجار فقال ان  
دا واما ما واربعون خلفا واربعون عن يمينه واربعون عن شماله وكذا اجاب عن الجار  
**حديث جبلت القلوب على حب من احسن اليها وبغض من اساء اليها** قال السخاوي  
يروى مرفوعا وصقوفا وهو باطل من الوجهين وقول بزعمي ثم اليه في الوقف  
معروف من الاعمش يحتاج الى تاويل فانهما او ذاه كذا لك بسند منتهى بالكذب  
والوضع بسياق **احمد الاعمش** عن مثله قال وربما يستأمن بهما يروى اللهم لا تجعل القلوب  
عندى نعمة يرفعها فيها قلبي **حديث الهدية** تذهيبا لسمع والبصر وهو ضعيف  
**حديث الجراء** من حبس العمل قال السخاوي لم اقف بهذا اللفظ ويشير اليه قوله  
تعالى وان عاقبتهم فعاقبوا مثل ما عوقبتم به (وجزاء سيئة سيئة مثلها) وكما تقدم  
**حديث يمشي جنبوا مساجدكم صبيانا** قال البزار ليس له اصل وتعقبه السخاوي فانه  
اخرجه ابن ماجه مطولا وسندا ضعيفا وقال السيوطي تحث جنبوا مساجدكم فحاشا بكم  
صبيانا نكرمهم **حديث ثلثة بن الاسقع والطبراني** عن ابي الدرداء وابي امامة **حديث**  
**جهنم** المقلد موعه قال ابن الدبيع هو معنى حديث فضل الصدقات **حديث المقلد** موعه  
الذي اخرجه ابو داود وغيره عن ابي هريرة مرفوعا قلت والفرق بين المعنيين اذا اولا

يشهد الى انه لا يملك شيئا غير موعه مبالغة في فقره وفاقة والحديث يراويه انه اذا كان  
 فقيرا واعطى شيئا قليلا لما عنده فهو افضل الصدقة كما ورد سبق درهم مائة الف درهم  
**حديث** جوير الترك ولا عدل العرب كلام ساقط لاحد يثبت ذكره ابن الدبيح اتفق  
 هو كغيره يظهر حيث فضل ظلم جماعة مع ان اهل العدل احسن اجناس الناس اهل الجور  
 اضلم الاجناس **حديث** الجوع كافر لا يرسم على صاحبه في حاله وقائله من اهل الجنة  
 اي افعه عن مسلم مضطر من اهل الجنة فعنه صحيح واما مناه فكما قال ابن الدبيح انه  
 كلام يدور في الاسواق وليس بحديث **حديث** الحبيزة مرفوعة ومصر خزان الله  
 في امره قال العسقلاني كذب موضوع وفي النهاية ان الحبيزة بكسر الحاء وسكون اليا  
 قرية قبالة مصر على النيل **حرف الحاء المهمة حديث** حالو الباعة  
 فانه لازمة لهم كذا ذكره ابن الدبيح بتشديدا كات مدغما ولفظ السيوطي حاكوا بالالف  
 وقال الاصل له وفي مسند ابى يعلى من حديث الحسين بن علي مرفوعا المغبون لا مأجور  
 ولا محمود واخرجه ابو القاسم البغوي من طريق كامل بن طلحة عن ابى هشام القتاد  
 قال كنت حمل المتاع من البصرة الى الحسين بن علي بن ابى طالب وكان يما كسني فيه فلعل  
 لا اقوم عنده حتى يهب عامته قلت يا بن رسول الله اجئت بك بالمتاع من البصرة  
 فما كسني فيه فلعل لا اقوم حتى يهب عامته فقال ان ابى حدثني برفع الحديث الى  
 النبي عليه السلام قال المغبون لا مأجور ولا محمود قال البغوي لو هم من كامل وسرور  
 غيره عن ابى هشام قال كنت حمل المتاع الى علي بن الحسين قال العسقلاني وورد بسند  
 بلغة ما كسوا لباعة فانه لا خلاق لهم قال وورد بسند قوي عن سفينان الشوري انه  
 قال ان يقال ما كسوا لباعة فانه لا خلاق لهم **حديث** حبلى الى من نيا كرم فلا يطيب  
 النساء وجعلت قرعة عيني في الصلوة قال لزم كسني رواه النسائي والحاكم من حديث  
 انس بن مالك لفظ ثلث وقال لسيماوي لم اقف على لفظ ثلث الامور من من الاحياء  
 تفسير آل عمران من الكثاف وما رايتهما في شيء من طرق هذا الحديث بعد مزيد التقيير  
 قال وزيادته مختلفة للمعنى فان الصلوة ليست من الدنيا قلت صحته من جهة النبي  
 فقد قال السيوطي في تخرجه احاديث الشفاء لكن عند احمد من حديث عائشة كان ينجس  
 الله من الدنيا ثلاثة اشياء النساء والطيب والطعام فاصاب ثنتين لم يصيب واحدة اصاب النساء

والطبيب لم يصب الطعام قال سناد محكيه الا ان فيه رجلا لم يسم قلت فيجيب سناد  
 حسنا واما صحته من جهة المعنى فلو وقع قرعة عينه في الدنيا جعل كانه منها ويؤيد ما  
 جاء في رواية الطبيب النساء قرعة عينه في الضلوة وهل المراد بالصلوة العبادة الو  
 لسائر الانام والصلوة عليه عليه السلام **حل بيت** جك الشقي يعر ويصم مره  
 ابوداود وقد بالغ الصغاني فيه وحكم بالوضع عليه قال السيوطي ويكهنه ساكن في ارض  
 عليه ليس موضوع ولا شد بد الصنف فهو حسن قلت ذكر الزركشي عن ابى الدرداء  
 قال الموقف اشبه وروى عن معاوية بن ابي سفيان لا يثبت سكنت عليه السيوطي مع  
 ذكره في الجامع الصغير وقال واه احمد البخاري في تاريخه وابوداود عن ابى الدرداء  
 الخياط في اعتلال القلوب عن ابى هريرة رضي الله عنه وابن عساكر عن عبد الله بن ابي  
 النخعي في الحديث اما صحيح لذاته او غيره فيرتقى عن ترجمة الحسن لذاته لكثرة روايته وقوة  
 صفاته **حل بيت** الجليل يعذب حبيب قال السيوطي ما علمت في المرفوع وقوله  
 تعالى (وقالت اليهود والنصارى نحن ابناء الله واحباؤه قل فلم يعذبكم بذنوبكم يا بني  
 الله اى الى صفة معناه وان لم يثبت منها **حل بيت** حبا لدنيا راس كل خطيئة  
 قال بعضهم موضوع ومنهم ابن تيمية حيث جزم بانه من قول جندب بن الجراح وقد رواه  
 في الشعب باسناد حسن الى الحسن البصري رحمه الله وسلا قال السيوطي وقد علمنا  
 في الموضوعات تعقبه شيخ الاسلام ابن حجر بان المديني اتنا على مراسيل الحسن  
 حسن اليه وقد ورد له يلى من حديث علي بن ابي طالب في مسندك ولم يذكر له اسما  
 وفي تاريخ ابن عساکر عن سعد بن مسعود الصدفي التابعي بلفظ حبا لدنيا راس الخطايا  
 انتهى وهو عند ابن تيمية في ترجمة سفيان الثوري من الحديث من قوله عيسى عليه السلام  
 عند الدنيا في مكان لا شيطان له من قوله مالك بن دينار قول القائل بانه موضوع  
 لم يصح باسناده والاسانيد مختلفة والمرسل حجة عند الجمهور اذا صح اسناده وطنا قال  
 ابن المديني مراسلات الحسن افاذوها عنه الثقات صحاح وقال الدارقطني في مراسيله  
 قاله تهادي على عماد الاسناد **حل بيت** حبا لوطن من الايمان قال الزركشي لما اقيمت  
 وقال السيد معين الدين الصفوي ليس ثابت وقيل انه من كلام بعض السلف وقال  
 السيوطي لم اقف عليه ومعناه صحيح قال المنوفي ما ادعاه من صحة معناه عجيب الاملا

المرسل بحجة  
 عند الجمهور  
 اذا صح اسناده  
 مستطاب  
 صاحب الوطن  
 من الايمان

بين حب الوطن وبين الايمان ويرده قوله تعالى (ولو انا كتبنا عليهم) فانه دل على جهلهم وطعنهم  
 مع عدم تلبسهم بالايمان اذ صيغوا عليهم للمنافقين ولتعقبه بعضهم بانه ليس في كلامه انما يجب  
 الوطن الا مؤمنين وانما فيه ان حب الوطن لا ينافي بالايمان اتفه ولا يهتفي ان معنى الحديث  
 الوطن من علامة الايمان هي لا تكون الا اذا كان الحب مختصا بالمؤمن فاذا وجد فيه وفي  
 غيره لا يصح ان يكون علامة قبوله ومعناه صحيح نظر الى قوله تعالى حكايته عن المؤمن (ولما  
 الانعاش في سبيل الله وقد اخرجنا من ديارنا) فصحت معارضة لقوله تعالى (ولو انا كتبنا  
 عليهم ان اقتلوا) ثم لا يظهر في معنى الحديث ان صم مبناه ان يحمل على ان المراد بالوطن  
 الجنة فانها السكن الاول لا يبين ادم على خلاف فيه انه خلق فيه او دخل بعد ما اكمل و  
 اتم والمراد به مكة فانها ام القرى وقبلة العالم والرجوع الى الله تعالى على طريقة الصوفيين فانه  
 المبدأ والمعاد غير اليه قوله تعالى (وان الى ربك المنتهى) والمراد به الوطن المتعارف لكن  
 بشرط ان يكون سبب جصلة ارحامه احسانه الى اهل البلد من فقرائه وقيامه ثم المحقق  
 انه لا يلزم من كون الشيء علامة له اختصاصه به مطلقا بل يكفي غالب الاثر على حد حسن  
 العهد من الايمان حب العرب من الايمان مع انهما يوجدان في اهل الكفران والله المستعان  
 حديث حب العرب موضوع كما قاله الصغاني وغيره وقد بسطت عليه بعض الكلام في  
 رسالة مستقلة لتحقيق للرام والعجيب في تقديره من خصال اهل الايمان هو لا ينافي ما  
 اتصف به بعض اهل الكفران كسائر مكارم الاحسان ولا يقدر من علامة الايمان كما توهم  
 السعد السعدي اعرب الثاني حيث جعل منافقته من باب منافاة المصداق الى مفعوله  
 حديث حب المخلون من امتي قال الصغاني وضعه ظاهر وفسره بتجليل الاصباح في  
 الوضوء او بتجليلها بعد الطعام قلت ما مبناه فوضع ظاهر واما معناه فتبوتها ظاهر بانها  
 لورم والاحاديث في تجليل اللحية والاصباح حتى عدنا من السنة المؤكدة فينظر في رجال  
 اسنادهم ليحكم عليهم بالتقير والله ولي التوفيق حديث حب الجهاد كانه ضعيف فهاهنا  
 الصغاني حيث ادرجه في الموضوعات وقد ورد احمد بن ماجه عن عبد الله بن جعفر عن  
 علي بن الحسين عن ام سلمة مرفوعا واسناده حسن حديث الجهاد في نقرة الرأس ثوبت الشيا  
 فثبتوا فقلت رواه الديلمي عن طريق عمر بن وهب قال حكى لي محمد بن سواد عن مالك  
 بن دينار عن ابن عمر مرفوعا وابن واصل انه الخطيب باليمن لاسيما وهو حكايته وقد



احقن عليه السلام في يافوخه من وجع كان به **حديث** الجحون والبيع يؤخذان  
 باطرافهما وينشران في الجنة وهما مقبرتان بمكة والمدينة او مرده الزنجشيري في الكشي  
 وبعض له الزيلعي في تخرجه وتبعه العسقلاني وسكت عنه السيوطي **حديث** حد  
 السلام سنة قال بن القطان لا يصح مرفوعا ولا موقوفا قلت اخرج ابو داود في  
 ابن خزيمة والحاكم في صحيحيهما عن ابى سلة عن ابى هريرة رضى الله عنه مرفعه  
 الحاكم وصححه ورفعه الترمذي قال حسن صحيح ثم قيل معناه اسداع الامام به لئلا  
 يسبقه المأموم واغرب بعض المالكية بقوله هو ان لا يكون فيه قوله ورحمة الله  
**حديث** الحديث في السجدة قائل الحسنات كما قائل البهيمه الحشيش لم يوجد  
 كذا في المختصر **حديث** حسنة الابرار سيئات المقربين من كلام ابى سعد  
**حديث** حسنة انفا لكم كل بها فرائضكم لا اصل له بهذا المبنى ان كان يصح في  
 المختصر **حديث** الحسن مرحوم من كلام ابى حازم التابعي **حديث** الحسود  
 لا يهود من كلام بعض السلف كما في رسالة القشيري **حديث** حضور مجلس  
 عالم افضل من صلوة الف ركعة كذا في الاحياء من حديث ابى ذر قال العراقى ذكر  
 الجوزي في الموضوعات من حديث عمر لم اجده من طريق ابى ذر **حديث**  
 الحفظ في الصغرى لنقش في الحجر ليس بثابت كذا لكن مره الخطيب جامع من  
 ابن عباس مرفوعا حفظ الغلام الصغرى لنقش في الحجر وحفظ الرجل بعد ما  
 كبر لكتابة على الماء **حديث** حكى على الواحد يحكم على الجماعة لا اصل له كما قال  
 العراقى وانكره المزني والذهبي ايضا وقال الزركشى لا يعرف **حديث** الحمد لله  
 مرده الرحمن لم يوجد له اصل **حديث** حمل على باب خيبر او مرده ابن اسحق في  
 السير وانكره بعض العلماء وقال السخاوى له طرق كلها واهية وقال الزركشى اخرج  
 الحاكم من طرق عن جابر ملفظ ان عليا لما اتى الحصن اجتنب احد ابوابه بالان  
 فاجتمع عليه بعد ستون رجلا فاجتهدهم ان اعدا والباب اخرج ابن اسحق في سير  
 عن ابى رافع وان سمعت لم يقلوه **حديث** حين تقلى تدارى ليس بـ **حديث** ومعنا  
 صحيح ويشير اليه قوله تعا (وسوف تعلمون حين يرون العذاب من اصل سبيلا  
 حرف الخاء المعجمة **حديث** خاب في م لاسف لهم هو من قوله مكحول بلفظ

بطل  
 من السلا

بطل  
 من نور مجلس  
 الم افضل من  
 صلوة الف ركعة



ذل من لا سفياء له كمارواه ابن ابي الدنياء في الحكمة له حديث خازن القوي ممقوت  
 ليس بحديث ولكن معناه صحيح الحديث المختصر ملعون حديث خالفوا اليهود فلا  
 تعموا فان تعميم العوام من ذي اليهود اصل له على ما ذكره الشيخ **حديث** خذوا  
 شطرينكم عن الحميراء وهي عائشة وتضعير الحميراء بمعنى البيضاء على ما في النهاية و  
 الشطر النصف قال العسقلاني لا اعرف له اسنادا ولا رايته في شيء من كتب الحديث الا في  
 النهاية لابن الاثير ولم يذكر من خرج به وذكر الحافظ عماد الدين ابن كثير انه سأل الهري  
 والذهبي فلم يعرفاه وذكره في الفردوس بغير اسناد وبغير هذا اللفظ ولفظه خذوا  
 ثلث دينكم من بيت الحميراء وبطلان هذا مسند الفردوس لم يخرج له اسنادا وكذا  
 ذكره الشيخ اوى قال السيوطي لم اقف عليه قال الحافظ عماد الدين بركش في شرحه  
 مختصر ابن الحاجب غريب جدا بل هو حديث منكر سألت عنه شيخنا الحافظ الم  
 فلم يعرفه وقال لم اقف له على سند الى الآن وقال شيخنا الذهبي هو من الاحاديث  
 الواهية التي لا يعرف له اسناد انتهى لكن في الفردوس من حديث ابن خنيس واثبت  
 دينكم من بيت عائشة ولم يذكر له اسناد اقلت لكن معناه صحيح فان عند هاهنا شطر الدين  
 استنادا يقتضيه اعتمادا وقد شتم ايضا حديث كمينه يا حميراء لكن ليس له اصل عند  
**حديث** خصمي حاكى كلام لاحد **حديث** الحديث الحمولة نعمة وكل يا باها من كلام بعض  
 السلف فلم ثبت عن سعد بن مرفوع ان الله يحب العبد الخفي التقى ذكره الشيخ او كذا  
 الحمولة راحة والشفقة آفة من كلام الشافعي **حديث** صادر نساء امتي احسن وجههن واهل  
 مهر قال الشيخ اوى ذكره الديلمي مرفوعا بلا اسناد **حديث** خير نساءكم البر وخير  
 الخبز قال الهري لم اقف له اسناد وذكره هذا الفردوس من حديث علي **حديث** خير  
 البر عاجله لا يعمر مبناه وقد ورد عن العباس في معناه لا يتم المعروف الا بتجمله فانه اذا  
 هناه هو معنى ما شتم من ان لا انتظارا لشد من الموت اي لا تدرك الموت **حديث**  
 خير الائمة ما عذب ما حذر قال السيوطي لم اقف عليه في مجمع الطيراني من حديث ابي نعيم الثقفى  
 اذا سمعتم قعبدا او اخراج ايها من حديث ابراهيم مرفوعا احب الاسماء الى الله ما تعبد  
 وسند ضعيف مروي بوضع مبناه مرفوعا قال الله تعا وعزقي وجلالي لا عذب بت **حديث**  
 باسمك في النار **حديث** خير خير حين يسمع الغراب نحوه ليس بحديث بل هو فروع من الطير

من شرط  
 عن الحميراء

ابن الربيع قلت بل هو من الفال لا من التثام لا في الحال لا في المال **حديث** خير رسول  
 قلائد لقمان بلال ومهيج مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه البخاري في صحيحه  
 وأقله بن الأسقع به مرفوعا كذا ذكره ابن الربيع لكن قول البخاري سهو قلم ما من الناس من  
 المصنفان الحديث ليس من البخاري والذي في المقاصد ما هو رواه الحاكم ثم قال المنوفي  
 ما ذكره من أن رجعا مولى رسول الله عليه السلام سهو فانه مولى عمر بن الخطاب هو اول ما نقل  
 من المسلمين يوم بدر اقامهم غرت هو بين الصفيين فقتله وهو من اهل اليمن في المقاصد  
 في حديث رفعه الذي نفسي بهذا انه ليرى بياض الاسود في الجنة من مسيرة الف  
 عام قال المنوفي في قوله عليه السلام بياض الاسود اي الذي كان في الدنيا ومنه يعلم  
 ان مومني السود ان لا يدخلون الجنة الا بياضا وبه صرح العسقلاني في شرح البخاري  
**حديث** الخيز في وفي امي الى يوم القيمة قال العسقلاني لا اعرفه ولكن معناه  
 قال السخاوي يعني في حديث لا يزال طائفة من امي ظاهرين على الحق الى ان يقوم الساعة  
**حديث** خير الله للعبد خير من خيره لنفسه لم يعرف له اصل في مبناه وان  
 معناه كما يستفاد من قوله تعالى (وعسى ان ترجعوا او ياتوا به خيرا) وهو خير لكم وعسى ان  
 تجبوا شيئا وهو شر لكم والله يعلم وانتم لا تعلمون ومن هنا ورد الامر بالاستخارة صل  
 و دعاء وقد ورد ما خاب من استخاره وما ندتم من استشار وثبت في الدعاء اللهم  
 اخبرني واختر لي لا تكلني الى اختياري وهذا اصل ما اشتهر على السنة العامة الخيرة في ما  
 اختاره الله بل التحقيق عند المشايخ الاختيار ان ليس للعبد حقيقة لا اختيار لقوله تعالى  
 (ويربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة) وعن السيد أبي الحسين الشاذلي الاختيار  
 فان ربك يخلق ما يشاء ويختار **حرف الدال** له **حديث** دار الظالم  
 نار ربك لو بعد حين قال السخاوي اقفت عليه لكن يشهد له (فذلك بيوتهم خاوية  
 بما ظلموا) **حديث** دارهم ما دمت في دارهم قال السخاوي ما علمته **حديث**  
 ولكن جاء في الزوجة دارها تنش بها اخرج ابن حبان في صحيحه عن حمزة **حديث**  
 دار واسفها كم هو دأر على بعض الاسنة بزيادة ثلث اموالكم وقد سئل عن العسقلاني  
 فلم يحكم عليه **حديث** داوحي قريع باب الجنة قاله العاشة قالت بما ذا قالت  
 بالجميع ذكره في الاحياء قال العراقي لم اجد اصل **حديث** دخول عليه السلام حماما بالحنف

ذكره الترمذي في شرح المنهاج في الكلام على الماء المستحق وذكره النووي في شرح المهنداني في  
 جمل فقولي شيخنا ابن حجر المكي في شرح التلخيص خبر انه عليه السلام دخل حمام المحضفة موضع  
 باتفاق الحفاظ وان وقع في كلام الترمذي وغيره ولم يعرف العرب الحمام ببلاذهم الا بعد  
 موته عليه السلام ليس في محله وكيف يكون موضوعا باتفاق الحفاظ مع اثبات الحفاظ  
 الترمذي وقصيف النووي اذ لا يخفى التفاوت بين الضعيف والموضوع مع ان الاثبات  
 مقدم على النفي في الاصل المصنوع **حديث** الدجاجة الرفيعة فيما يقال بعد الاذا  
 من الدعاء قال السخاوي لم اراه في شيء من الروايات **حديث** الدم مقدر الدم  
 يغسل ويعاد منه الصلوة فيه نوح كذا اب كذا في اللآلئ **حديث** الدنيا ساعة فاجعلها  
 طاعة لا اصل لبناء لكن يعمر معناه من قوله تعالى (كانهم يوم يرون ما يوعدون لم  
 يلبثوا الا ساعة من نهار) وهو لا ينافي ما ثبت من ان عمر الدنيا سبعة آلاف سنة  
 فان ما مضى فكان في ساعة انقضى **حديث** الدنيا مرة الاخرة قال السخاوي  
 لما اقت عليه ايراد الغزالي في الاحياء قلت معناه صحيح يقتبس من قوله تعالى (من كان  
 يريد حرث الاخرة فزد له في حرثه **حديث** الديك الابيض صد يقي وصد يوق قد  
 وعد وعدك وله طرق ذكرها ابن الجوزي في الموضوعات قال اسقلا في لم يبين لي  
 الحكم على هذا المتن بالصحة قال السخاوي لكن في اكثر الفاظه وكأله لا رونق لها وقد  
 افرد الحفاظ بولعهم اخبار الديك في جزء قلت فلا يكون موضوعا فقال السخاوي اخرج  
 ابني سامه وابو الشيم من حديث ابن وهب منكر **حديث** الدين في لود درهم والعائلة  
 ولو بنت والسائل لو كيف الطريق قال السخاوي لا استحضر في الموضوع ومعناه صحيح  
 قلت المشهور السؤال في ولو ابن الطريق في التوفيق **حرف** الذال المعجمة **حديث**  
 ذكوات الارض يسبها قال ابن الربيع احتج به الحنفية ولا اصل له في المرفوع نعم ذكره ابن ابي  
 شيبة مرفوعا عن ابي جعفر الباقر قلت نعم السند الظاهر من الامام الباهر المشي  
 الذهاب هي كافيته لصحة المذهب المذهب مع ان المجتهد اذا استدل بالمحدث على حكم من  
 الاحكام فلا يتصور ان لا يكون صحيحا او حسنا عندكم ثم لا يضر دخوله ضعف ووضوح في سند او قائل  
 الزركشي لا اصل له وانما هو قول محمد بن الحنفية اخرج ابن جرير في تهذيبه الآثار وقال السيوطي  
 اخرج ابن ابي شيبة في المصنف عنه واخرجه ايضا عن ابي جعفر وعن ابي قلابه قوله قلت قد

مطلوب  
 الدنيا مرة  
 الاخرة

ما جاء في  
 الاخر

تقدم سرفعه وقد روى عن عائشة موقوفاً واصله في الهداية مرفوعاً لكن قال مخرجهم لم  
من المعلوم ان موقوف الصلابة حجة عندنا وكذا الحد يث المنقطع اذا صح سنداً ويثبت  
الهداية في سنن أبي اود باب ظهور الارض اذا ابيست واسند عن ابن عمر قال كنت بيت  
في المسجد عهد رسول الله عليه السلام وكنت فتى شاباً غريباً وكانت الكلاب تبول  
تقبل وتدبر في المسجد ولم يرشون شيئاً من ذلك انتقم فلولا اعتبار انها تظهر بالجناف  
كان ذلك تقيّة لها بوضع النجاسة مع العلم بانهم يقومون عليها في الصلوة البتة  
لصغر المسجد وكثرة المصلين فيكون هذا بمنزلة الاجماع في مقام تحقيق النزاع قال  
السخاوي سري قولاً في قلابة بلطف جنوف الارض ظهورها ويعارض حديث الشيخ  
الامر بصب الماء على بول الاعراب بل ورد فيه الحفر انتهى فيه ان المراد هو ان الحفر  
طرف التطهير لا حفرها فيه فقط يدها بالماء وصبه لا ينافي حرف الراء حديث  
رايت ربي يوم النفر على جمل او رقاً على جنة صوف امام الناس موضوع لا اصل له  
كذا في الذيل وفي اللآلئ عن ابن عباس رفته رايت ربي في صورة شاب له وفرة ورم  
في صورة شاب مرد قال ابن صدقة عن ابي زرعة حديث ابن عباس صحيح لا ينكر  
الامعزلى وسري في بعضها بقوله اده والحديث ان حمل على المنام فلا اشكال في المقام  
وان حمل على اليقظة فاجاب بن الهمام بان هذا حجاب الصورة وكانه اراد بهذا الكلام ان  
تمام المرام يتصور بحمله على التجلي الصوري فان من المحال الضرور كحمله على التجلي الحقيقي  
فله سبحانه وتعالى انواع من التجليات بحسب الذات والصفات وكذلك القدرة  
الكاملة والقوة الشاملة زيادة على اللذة وغيرهم في شكل الصور والهيئات وهن  
عن الجسم والصورة والجهايات بحسب الذات وهذا ينحل كثير من الشبه في الآيات  
المتشابهات واحاديث الصفات والله سبحانه اعلم بحقائق المقامات ودقائق  
المرام وهذا اندفع كلام السبكي وغيره ان تحدث رايت ربي في صورة شاب مرد اترعه  
السنة عوام الصوفية وهو موضوع مفترى على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه ان  
ينحل الحديث على ان في سنده ما يدل على وضعه فسلم والا فباب لتاويل واسع حتى يخرج  
الراجح في الشرح خاسراً من الخير كلام بعض الحكماء وقد قال تعالى (والعصر ان الانسان  
لغفٍ خسر الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فمارجحت تجارهم والله دسر الشيم البستي







يشاء قلت قد يوجه معناه ان صح مبناه بان ذنب عظيم تعلق بحق الاصحاب بل بحق  
 سيد الاجاب مع ان الغالب في السب ان يستعمله ويرجوه في الثواب فيه يكفر ويستحق  
 العقاب للصادق ان ينجبر عن بعض الذنوب بانه سبحانه لا يغفر حيث عظم شأنه  
 فهو لا ينافي قوله تعالى (ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء) وقد كتبت في المسئلة رسالة مستقلة  
 ولا يبعد ان يكون المعنى سب اصحابي ذنب لا يغفر اى لا تسامح محدث من سب اصحابي  
 فاضربوه ومن سبني فاقتلوه **حديث** يسب سبابة النبي عليه السلام كانت اطول من الوسط  
 غلط من قال به وانما كان في اصابع رجله كما ذكره العسقلاني حديث قال اشتم هذا  
 على الائمة كثير او سلف جمهورهم الكمال الذي يكره في خطا نشأ من اعتماد رواية مطلقة و  
 عين اليد منه عليه السلام لذلك بناء على ان القصد منه ذكر وصفه من عليه السلام  
 بغيره ولكن الحديث في مسند الامام احمد مقيم بالرجل قال الشافعيون ثبت كردم فما نسب  
 طول اصبع قدمه السبابة على سائر اصابعه وكذا هو عند البيهقي في الدلائل قال العسقلاني  
 وقد سئل عن قوله القرطبي ان مسجحة النبي عليه السلام اطول من الوسط فاجاب بما تقدم  
 اقول ولعل الباعث على غلط الدمرى القرطبي غير هذا ان السبابة حقيقة في اليد بجان  
 في الرجل فحملوها على حقيقة مع انه لا ينافي كون سبابتى رجله ايضا ان يكون اطول  
 والله سبحانه اعلم بحقيقة امره **حديث** السراة عند الاحرار وكذا اقولهم صدقوا لاهل  
 قبور الاسرار كلام بعض الابرار وبعض المشائخ الكبار من اطاعوه على سرفقه به **حديث** يأمروا  
 على الاسرار ما عاشا **حديث** السعيد من غط بغيره قال الزركشي قال ابن الجوزي  
 لا يثبت ورواه الرامهرمزي في الامثال من حديث ابن خالدة عتبة بن عامر قال النسائي  
 اما حدث عتبة فطويل جدا اخرجته الديلمي في مسنده وقد ورد هذا اللفظ عن ابن مسعود  
 موقوفا اخرجته ابن ماجة والبيهقي في المدخل عن عمرو موقوفا اخرجته سعيد بن منصور  
 سننه **حديث** السفر يسفر عن اخلاق الرجال ليس بحديث بل من باب استنبات  
 المقال والمعنى ان السفر لها فيمن الحظ والحد يكشف عن اخلاق الرجال ما لم يكشف  
 الحف من الاحوال **حديث** سفهاء مكة تشوا الجنة قال العسقلاني لم اقف عليه قال  
 ابن ابى الصنف اما هو اسفاه مكة اى المحزونون فيها على تهجيرهم اقول ثبت العرش ثم نقل  
 فالدار على صحة النبي ثم تفرع عليه حجة المعنى فعلى تقدير صحة لفظه يمكن ان يقال



انه مبالغة في مدح اهل مكة وسكانها تعظيم الكعبة وشانها وتجنبها الحرمه جيرانها فانه اذا  
 كان سبها مكة حشوا الجنة اى وسطها فمما بال فقها لها فلا شك انهم يكرهون اعداها  
 وغيرهم في ادناها **حديث** السلام على النبي عليه السلام في القنوت قال الشيخ  
 لم اقف عليه ان وقع في كلام جمع من الفقهاء كما بيته في القول البديع **حديث** السلام  
 في العزلة كلام صحيح وليس **حديث** صحيح **حديث** سلام على اليهود والنصارى  
 ولا تسلموا على يهود امتي قيل ومن يهود امتك قال ترك الصلوة قال السيوطي لم اقف  
 واورد في الفردوس بلفظ ولا تسلموا على شارب الخمر وبعض له ولد في سندك ولم يذكر  
 اسناد **حديث** بيت سواد ولود خير من حسنة لا تلد كذا في الاحياء قال العراقي  
 اخرجه ابن حبان في الضعفاء من رواية هذين حكيم عن ابيه عن جده ولا يصح قيل وذكره  
 في النهاية بهذا اللفظ واخرجه لا زهرى **حديث** مرفوعا واخرجه غيره عن عمرو موقفا **حديث**  
 السواك يزيد الرجل فصاحة قال الصغاني وضعه ظاهر **حديث** بيت سيد طعام اهل  
 الدنيا والاخرة للحكم رواه ابن ماجه وابن ابى الدنيا من **حديث** بيت ابى الدرداء مرفوعا به  
 سند ضعيف فيه سليمان بن عطاء عن مسئلة الجرمي وقد قال ابن حبان في سليمان  
 انه يروي عن مسلمة اشياء موضوعة وما ادري التخليط منه او من مسئلة وقال لعقيل  
 يصح فيه شيء ادخله ابن الجوزي في الموضوعات لكن قال العسقلاني لم يتبين لي الحكم على هذا  
 المتن بالوضع فان مسئلة غير مجروح وابر عطاء ضعيف وقال الشيخ اوله شواهد  
 عن علي رفعه بلفظ سيد طعام الدنيا والآخرة ثم لا رازا خريج ابو نعيم في الطب النبوي عن  
 صهيب بلفظ سيد طعام في الدنيا والآخرة اللحم ثم لا رازا خريج الديلمي من جهة الحاكم  
**حديث** بيت سيد العرب علي رواه الحاكم في صحيحه من **حديث** بيت ابن عباس مرفوعا  
 انا سيد الداء وعلي سيد العرب له شواهد كلها ضعيفة بل خرج الذهبي في المحاكم  
 عليها بالوضع قلنا لعله نظر الى المعنى مع قطع النظر الى صحة المبنى قد ذكره الزركشي  
 قال رواه ابو نعيم في الحلية من **حديث** بيت الحسن بن علي قال السيوطي رواه الحاكم في مستدركه  
 عن عائشة وجابر وقال الذهبي في مختصره انه موضوع واخرجه ابن عساکر عن قيس بن  
 ابي حازم مرسلا بلفظ انا سيد ولد آدم وابو بكر سيد كل العرب علي سيد شباب العرب  
 انتهى وهذا يؤول الى الاشكال حيث لم يرد بالعرب جنسه في جميع الاحوال **حديث** بيت سبر

سلام على النبي  
 عليه السلام في  
 القنوت

تسلموا على اليهود  
 والنصارى ولا  
 تسلموا على يهود  
 امتي قيل ومن  
 يهود امتك قال  
 ترك الصلوة

على سبيل تضعفكم قال شيخنا وى لا يعرفه بهذا اللفظ لكن معناه في قوله عليه السلام ام الناس  
 واقعد باضعفهم **حديث** سياسة الناس اشد من سياسة الدواب كره النووي  
 في هذا سبب الاسماء واللغات من حكم الامام الشافعي **حديث** سيكذب على قال  
 ابن الملقن في تحرير البيضاوي هذا الحديث لم اراه كذلك نعم في افراد مسلم من حديث شافعي  
 رضي الله عنده ان رسول الله عليه السلام قال يكون في آخر الزمان دجالون كذابون **حديث**  
 سين بلال عند الله شين قال ابن كثير ليس له اصل قد تقدم **حرف الشين** **حديث** سين بلال  
 شاوروه من خالفوهن لا يثبت بهذا المبنى ان كان له وجب من حيث المعنى قال الشيخ  
 لم يعرفه مرفوعا بل يروى في المرفوع من حديث انس لا يفعلن احدكم امر اعني يستشير فانه  
 لم يجد من يستشير فليست بشراة ثم يخالفها فان في خلافها البركة وفي سنده ضعف  
 انقطاع وروى الدليمي العسكري القضاعي عن عائشة مرفوعا طاعة النساء ندامة لكن قال  
 ابن عسك ما حدث به عن هشام الاصعيف وادخال ابن الجوزي له في الموضوعات ليس  
 بعيدا انتهى كلام الشيخ او قال السيوطي هو باطل لا اصل له لكن في معناه حديث طاعة  
 النساء ندامة اخرج ابن عسك وابن لاله والدليمي عن عائشة واخرج ابن عسك من  
 ام سعد بنت مزبل بن ثابت عن ابيها مرفوعا طاعة المرأة ندامة واخرج الطبراني و  
 الحاكم وصححه من حديث ابى بكر مرفوعا هلك الرجال حين طاعة النساء ونحو  
 العسكري في الامثال عن عسك قال خالفوا النساء فان في خلافهن البركة واخرج عن معاوية  
 قال عود النساء لافانها ضعيفة ازاطعتها اهلكتك وقال بعض الشعراء ترك خلافهن  
 من الخلف **حديث** شبيه الشيء منجذب اليه هو قوهم الجنس الى الجنس **حديث** من  
 قوهم الجنسية على الضم وقوهم المحبة مع غير الجنس عذاب شديد كما في ربه قوله  
 تعالى لا عند بنه عذابا شديدا اي لا جعلته مع غيره في قفس الكل مستفاد من حديث  
 الارواح جنود مجندة وقد ذكر في سبب مرده انه راي امرأة عند عائشة فقال من هي فقالت  
 مضحكة مضحكة فقال اين نزلت فقال عند مضحكة المدينة وفي قوله تعالى قل كل يعمل  
 شاكرا اي الى ذلك **حديث** شاركم عزابكم او مرده ابن الجوزي في الموضوعات  
 فانها كما ذكره السيوطي فقد اخرج احمد والطبراني عن عطية بن يسر وابن عسك عن ابى هريرة  
 رضي الله عنه وابو يعلى عن جابر وقال الشيخ واخرج ابو يعلى والطبراني من حديث ابى هريرة

سين بلال  
 عند الله شين

مطلب  
 الصيغة مع غا  
 الجنس عذابا

مرفوعا **حد** يثبت شارحكم معلوما صيبا نكرم اقامهم رحمة على اليتيم واعظمهم على المسكين  
 موضوع كما ذكره اللآلى **حد** يثبت شارحكم ولا المادى ليس بحد يث بل هو من كلام  
 بعض الحكماء القدماء قاله الله سبحانه وهو غير صحيح من حيث المعنى فان من يغلب خيره  
 شره الموت خير له كما يستفاد من قوله عليه السلام طوبى لمن طال عمره وحسن عمله وهو  
 ايضا من قوله سبحانه وتعالى (ولا تحسبن الذين كفروا انما نغفل عنهم انما نغفل عنهم انما نغفل عنهم  
 ليزدادوا وانما نحن الشفقة على خلق الله تعظيم لاهل الله قال السنى اولا اعرفه بهذا  
 اللفظ قلت وهو من كلام بعض المشايخ حيث قال مدرا لاهل على شديدين التعظيم لاهل الله  
 الشفقة على خلق الله **حد** الشكر في الوجه من مة ليس بحد يث ويناسبه حد يث  
 قطعت عنق اخيك خطايا من صلاح صاحبه في حضوره **حد** يث شهادة البقاع  
 للمصلح برؤيته في الداء وغيره من الصحابة والتابعين يشهد له قوله تعالى (يومئذ  
 يتحدث اخبا رها بان ربك اوحى لها **حد** يث شهادة الرء على نفسه بشهادتين ليس  
 بحد يث ولكنه صحيح المعنى بالنظر الى الاقرار واما قولهم شهادة الرء على نفسه بسبعين  
 فكذلك الاصل له ويصح معناه على المبالغة **حد** يث شهادة المسلمين بعضهم على بعض  
 جائزة ولا يجوز شهادة العلماء بعضهم على بعض لانهم حسد ليس من الحد يث و  
 اسناده فاسد من وجوه كثيرة على ما في اللآلى وعلى تقدير صحته فالعلماء يراهم علماء  
 التاركون طريق العقبة كما يشير اليه العلة المذكورة في نفس الحد يث فان الحسد حرام واما  
 الغبطة فرام **حد** يث الشمر في قصر الثياب يصح حد يث لان قصر الثياب من جملة  
 الشهرة اذا كان على قصد هادون ارادة متابعة السنة **حد** يث شياطين الانس في  
 شياطين الجبر من كلام ابن دينار ولعله اقتبس من قوله تعالى (وكذلك جعلنا لكل نبياة  
 شياطين الانس والجن) حيث قد شياطين الانس على شياطين الجن من حيث هو  
 بالتعريف بخلاف شيطان الانس لان قوة تأثير الصعبة انما هي في اتحاد الجن **حد** يث  
 شريك في سبب يصح معناه وانما جاء معناه في حد يث من لم ير عود عند الشيف يستحي  
 العيب لم يخش الله في العيب فليس الله فيه حاجة ذكره الذي لم يلا سند عن جابر مرفوعا  
 وحكى عن ابى يزيد انه رأى وجهه في المرآة فقال ظهر الشيف لم يره هب العيب اذبح ما  
 في الغيب **حد** يث الشيف في قومه كالنبي وامته في المقاصد جرم شيخنا وغيره

مطلب  
 مدرا لاهل على  
 شديدين

ولا  
 شيف  
 في

من  
 الشيف في قومه  
 كالنبي في امته

موضوع وانما هو من كلام بعض السلف وربما اورد بلفظ الشيخ في جماعته كالنبي في قوله  
يتعلمون من علمه فينادون من ادبه وكله باطل انتهى ومن جزم موضعه ابن تيمية لكن اخبر  
ابن حبان في الضعفاء من حديث ابى رافع به مرفوعا وقال السيوطي اسند الدارمي وذكرنا  
في جماعته الصغير بلفظ الشيخ في اهله كالنبي في امته رواه الخليل في مشيخته وابن الجار  
عن ابى رافع ولفظ الشيخ في بيته كالنبي في قومه رواه ابن حبان في الضعفاء والشيرازي  
في الالقاب عن ابن عمر انتهى ويقويه من حيث المعنى حديث صحيح النبي العلماء  
ورثة الانبياء ويقويه قوله تعالى (فاستأخواهل الذكران كنتم لا تعلمون) حروف  
الصاد حديث صاحب الحاجة اعني قال السخاوي لا عرفه في المرفوع قلت  
كذا قولهم الغريب كالاعمي لا يفهم من جهة النبي حديث صاحب الشيء احق  
بجمله الا ان يكون ضميما يعجز عنه فيعينه اخوه المسلم ضعيف وبالع ابن الجوزي فذكر  
في الموضوعات واخطا فقد رواه ابو يعلى من حديث ابى هريرة به مرفوعا والطبراني  
في الاوسط والدارقطني في الافراد والعقيلي في الضعفاء وعياض بدون عز وفي الشفاء

حديث الصبر كنز من كنوز الجنة لذا في الاحياء وقال العراقي غريب لم يوجد\*  
 مطلب  
 الصبر

حدیث صریح الاقلام عند الاحادیث بعد عند الله التكبير الذي يكبرني

رباط عسقلان و عبادان من كتب أربعين حديثا أعطى ثواب الشهداء الذين قتلوا

بعبادان عسقلان خبر باطل کذا فی میزان حدیث صدق رسول الله صلی

عليه ولم هو كلام يقوله كثير من العامة عقيب قول المؤذن في الصبح الصلوة خيرين

النوم قد دقت وبررت وبالحق نطقنا استجابة الشافعية قال للمديني وادعي ابن الفتح

ان خبر او مرده فيه ولا يعرف من قاله وبرهنت بكسر الواو الاولى وسكون الثانية .

حديث صدقات القليل تدفع البلاء الكثير وفي لفظ صدقة اليسير ليس بمجد

وَمَعْنَاهُ صَاحِبُ حُلِيِّ مَثَرِ الْخَبَرِ وَالْكَزْوَاعِدَةِ بِبَارِكِ كَرَمِهِ اسْتَادَهُ وَأَمْرَهُ

قد ذكر ابن الجوزي في الموضوعات وقال الزركشي حديثاً لا تصغير اللقمة و

تدق المصغرة قال النووي لا يمد حالها صلوة بختم تعدل سبعين بخير خاتم

صَوْمُهُمْ كَمَا قَالَ الْعَسْقَلَانِي وَكَذَا صَلَوةُ بَعَامَةِ ثَمَدٍ بِخَمْسِينَ صَلَوةً وَحِجْمَةُ بَعَامَةِ

نقد السبعين جمعة والصلوة في العامة بششرة الآف حسنة قال المنوفي فذلك كله

باطل قال السخاوي حديث صلوة بخاتم تعدل بسبعين بغير خاتم هو موضوع كما قال  
 شيخنا عن شيخه وكذا ما أورده الدليمي من حديث ابن عمر مرفوعاً صلوة بعامة تعدل  
 بخمس وعشرين جمعة بعامة تعدل سبعين جمعة ومن حديث أنس مرفوعاً الصلوة  
 العامة بعشرة آلاف حسنة قلت رواه ابن عمر ثقله السيوطي عن ابن عساکر في جامع الصغیر  
 مع التزامه بأنه لم يذكر فيه الموضوع **حديث** الصلوة خلف العالم بأربعة آلاف  
 أربع مائة وأربعين صلوة باطل كذا في المحقق وكذا قوله صاحب الهداية لقوله عليه السلام  
 من صلى خلف نبي فكأنما صلى خلف نبي غير معروف كما قال في حجه وقال السخاوي لم تقع  
 عليه بهذا اللفظ قلت لكن معناه صحيح لما رواه الدليمي من حديث جابر مرفوعاً بلفظ  
 قد موأخياركم تزكوا عما لكم وللحاكم والطبراني بسند ضعيف عن مرثد بن أبي مرثد  
 القنوي رفعه أن سركم أن تقبل صلواتكم فاليوكم خياركم **حديث** صلوة الدلالة  
 تصعد فوق رأسه لم يوجد **حديث** صلوة النهار عجماء أي لأنها لا يسمع فيها  
 قراءة على ما في النهاية قال النووي في شرح المذهب أنه باطل لا أصل له وكذا قال  
 الدارقطني لم يرو عن النبي عليه السلام وإنما هو من قول بعض الفقهاء قال الزركشي قال  
 الدارقطني والنووي باطل لا أصل له وهو في فضائل القرآن من كلام أبي عبيدة بن عبد  
 البر مسعود قال السيوطي أخرجه عنه ابن أبي شيبته في المصنف وأخرجه أيضاً عن الحسن  
 وبقيته عنهما وصلوة الليل يسمع أذنيك وأخرجه سعيد بن منصور عن حماد بن أبي سليمان  
 بدون هذه الزيادة وكذا أخرجه عبد الرزاق عن مجاهد وأخرجه عن الحسن  
 صلوة النهار عجماء لا يرفع فيها الصوت إلا الجمعة والمبهم **حديث** صلوة بسوء  
 خير من سبعين صلوة بغير سواك وفي لفظ بلا سواك وقال ابن عبد البر في التمهيد  
 عن ابن معين أنه حديث باطل قال السخاوي هو بالنسبة لما وقع له من طرق وقال  
 السيوطي رواه الحارث في مسنده وأبو يعلى والحاكم عز عاشره والدليمي عن أبي هريرة  
 انتهى قال ابن قيم الجوزية رواه الإمام أحمد وابن خزيمة والحاكم صحيحهما والبراء  
 مسند **حديث** الصلوة على النبي أفضل من عتق الرقاب قال العسقلاني في بعض فتاواه  
 أنه كذب مختلف فيه ولعله يعني به انصافه إلى النبي عليه السلام ولا فقد رواة **حديث**  
 في الترغيب عن أبي بكر الصديق موقوفاً وكذا رواه الترمذي عن ابن عساکر **حديث**

على الصلاة  
 على النبي

الصلوة على النبي عليه السلام لا ترد هو من كلام أبي سليمان الدارني على ما ذكره الجزري في  
 ولفظه اذ استلمت الله حاجة فابده بالصلوة على النبي عليه السلام ثم ادع بما نكتت ثم  
 اخبكم بالصلوة عليه فان الله سبحانه بكرمه يقبل الصلوتين هو اكرم ان يدع  
 ما بينهما وذكره في الاحياء مرفوعا قال الشيخ <sup>قوله</sup> ولم اقف عليه انما هو عن أبي الدرداء <sup>قوله</sup>  
 اذ استلمت الله حاجة فابده بالصلوة على النبي عليه السلام فان الله اكرم من ان يستل <sup>قوله</sup>  
 فيقضى احدا هما وترد الاخرى **حديث** الصلوة عماد الدين قال الصلاح في مشكل  
 الوسيط انه غير معروف وقال النووي في التتبع انه منكر باطل لكن رواه الديلمي عن  
 علي كما ذكره السيوطي والبيهقي في الشعب ضعيف عن عمر مرفوعا **حرف** الصناد  
**حديث** صناع العلم في اخذ النساء وفي لفظين اخذ النساء هو معناه من كلام  
 بشر الحافي قال لا يفهم من الفخذ اخذ النساء **حديث** الضب شهادة له عليه السلام  
 قيل انه موضوع وقال المزني لا يصح اسنادا ولا متنا لكن رواه البيهقي بسند ضعيف  
 ذكر القاضى عياض في الشفاء فعنايته الضعيف لا الوضع **حديث** الصنا من عارم  
 يصح مبناه وجاء في معناه عند احمد **حديث** السنن عن أبي مامة مرفوعا الزعيم عارم  
 صححه ابن حبان هو مقتبس من قوله لم يجرأ به حمل يعبر واذابه زعيم اي كفى وزعيم  
**حديث** الضرورات تنبيح المحظورات ليس بحديث وهو كلام صحيح **حديث** ضعيفا يغلب  
 قوله ليس بحديث **حديث** الضيافة على اهل الدير ليست على اهل المد لا اصل له فقد  
 قال عياض في اول شرح مسلم لما تكلم على حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكر  
 ضيفه انه موضوع عند اهل المعرفة وقبله النووي **حرف** الطاء المهملة **حديث**  
 طاب كما قال عليه السلام لا يكره عمر قال ابو سعيد المتولي هذه التسمية لا اصل له وقا  
 النووي هذا المحل لم يصح فيه شيء انتهى رواه الديلمي بلا سند عن ابن عمر مرفوعا وقد  
 عن ابن حجر المكي ان العرب ما يعثر الحمام لا بعد موته عليه السلام **حديث** طاعة النساء  
 نداه مسمى شاوره في ذكر في صفة العروس عن الحسن البصري انه قال اطاع رجل  
 امرأته فها هو الا كثر النار قيل هو عمر على طاعتها فيما هو من السيئات فيما هو من الباطن  
 قوله في ما هو من الباطن فها هو الى المنكرات **حديث** طعام الجبل داء وطعام السفى شفاء قال  
 السقلافي وهو حديث منكر وقال الذهبي كذب قال بن عدي انه باطل عن مالك **حديث**

الصلوة عماد الدين

الضرورات تنبيح المحظورات

طعام الجبل داء وطعام السفى شفاء





يكون لي صدق فاسد **حديث** عداوة العاقل ولا صبيحة المجنون ليس **حديث**  
**حديث** عداوة المؤمنين من يعمل بعهده ليس **حديث** وانما رواه ابو نعيم عن سفيان بن  
انته قد امسك وفيها رجل من آل المنكدي يفتي فقعد سفيان يفتي فقال المنكدي **حديث**  
الذي قد ام بلادنا يفتي فكتله سفيان **حديث** محمد بن يسار عن ابن عباس قال مكتوب  
عدا الذي يعمل بعهده المنكدي **حديث** عدا اشد من بنيه ليس **حديث** **حديث**  
الربيات العجم ليس له اصل ومعناه صحيح **حديث** عرضت على اهل امتي فوجدت  
منها للقبول والمردود الا الصلوة على اهل بيته على سبيل الاستسقاء لكن معناه كما استقر  
عن ابي الدرداء وابي سليمان الداراني **حديث** العز مشؤم وطالب العز مغرم **حديث**  
مرفوعا ولا يصح منه وان معناه **حديث** عسقلان احد العربيين بعث  
منها يوم القيمة رواه الامام احمد في مسنده وذكره ابن الجوزي في الموضوعات **حديث**  
عظموا مقادركم بالتقابل ليس **حديث** عقوقهم في فروجهن يعني الدنيا  
قال السخاوي ولا اصل له **حديث** علامة الاذن التيسير وفي لفظ علامة الاجازة  
الامور ولا اصل له **حديث** علماء امتي كانبيا بني اسرائيل قال لا يبرئ العقل الا  
اصل له وكذا قال الزركشي فسكت عنه السيوطي واما **حديث** العلماء ورثة الانبياء فوا لا يبرئ  
عن ابي الدرداء **حديث** العلم يسهل اليه ومعنى قوله مالك اللهم لك حين دعاه لسماع  
منه وقيل طاهرون حين التمس منه خلوة لقراءة العلم والى ان يوقروا يوقى وهو معنى قوله  
البخار العلم يوقى ولا ياتي وفي امتثال العرب في بيته يوقى الحكم وسياقي في حرونا الفاء **حديث**  
العلم علمان علم الاديان علم الابدان موضوع كما في الخلاصة وفي الزيل مروي سلسلة عن  
الحسن عن حماد بن عيسى سئل النبي عليه السلام عن علم الباطن ما هو فقال سئل جبريل عنه فقال  
عن الله هو سر بيني وبين احبائي واوليائي واصفيائي اودع في قلبه لا يطلع عليه ملك  
ولا نبي **حديث** سلا قال السخاوي هو موضوع والحسن التي حدثت **حديث** على الخيرة سقطت بجائز  
من اهل العلم ومنهم ابن عباس رضي الله عنهما **حديث** على كل خير مانع ليس **حديث** ومعناه  
**حديث** عليكم بد من العجائز قال السخاوي ولا اصل لهذا اللفظ وورد بمعناه احاديث لا تخلو  
عن ضعف **حديث** الزركشي رواه الداريني عن ابن عمر بلفظ اذا كان آخر الزمان اختافت لاهور فطليكم  
بدين البادية والنساء وسند رواه بل قال الصغاني موضوع **حديث** العنب ود يعني

عبد الله بن مسعود

عبد الله بن مسعود

عبد الله بن مسعود

الحسن بن علي

ثنتين والترياك يعني واحدة واحدة لا اصل **حليث** عند ذكر الصليح  
 تنزل الرحمة قال العسقلاني لا اصل له وقال العراقي في تحزيم الاحياء ليس له اصل في الروايات  
 وانما هو قول سفيان بن عيينة لكن قال ابن الصلاح في علوم الحديث روي عن  
 حماد بن عيسى بن حبيب انه سار با جعفر احمد بن حمدان كانا عبد بن صالحين فقال  
 له باي نسية كتب الحديث قال استمرونا عند ذكر الصليحين تنزل الرحمة فقال  
 نعم قال فريسيه صلى الله تعالى عليه وسلم رئيس الصالحين انتهى لم ينسب على ذلك  
 العراقي في نكتة عليه ذكره بعضهم لكن اللفظ ان كان تروون بواوين من الرواية  
 قبل في الحجة على انه حليث وله اصل وان كان تروون من الرواية مجهولا او معلوما فلا  
 دالة فيه اذ معناه يعتقد ان ويظنون **حليث** عن اللوح سمعت الله من فوق  
 العرش يقول في الشئ كمن فيكون فلا يبلغ الكاف والنون الا يكون الذي يكون صو  
**حليث** العين الرمد لا تفسر واه ابو يعيم في الطب عن ابي سعيد قال مثل الصليح  
 هو على السلام مثل العين في دواء العين ترك مسها وهو ضعيف **حرف الغين**  
 المسمى **حليث** الغين ومثله الانبياء وله بيعت الله بنبي الا وهو غريته قومه  
 يروون ان من عرفوا وهو باطل في رده ما ورد في القرآن من قوله تعالى انا ارسلنا نوحا  
 الى قومه والى عاد اخاهم هودا والى ثمود اخاهم صالحا ولولا رهطك لرجمناك وكذا  
 ارسلنا موسى عيسى سائر انبياء بني اسرائيل وكذا انبياء عليه السلام وانما حصلت له  
 في الجملة بعد الهجرة **حليث** غز القدم ونحوه او رده الدار قطي في الافراد عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما قال كنت عند ابي بكر عظم قدر فذكر حديثا وفي الاحياء  
 انه عليه السلام نزل منزلا في بعض اسفاره فنام على بطنه وعبد اسود يغتر ظهره الحيات  
 قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه بسند ضعيف **حليث**  
 الغناء يثبت النفاق في القلم كما يثبت الساء البقل قال النووي لا يصح وقال السيوطي اخرج له  
 من انس في مصرية رضي الله تعالى عنها **حليث** الغناء رقية الزناء قال النووي في شر  
 مسلم هو من امثالهم المشهورة انتهى وعزاه الغزالي للفضيل بن عياض **حرف الفاء**  
**حليث** الفاء لما قرئت له عزاه الزمخشري للبيهقي في الشعب تعقبه السيوطي  
 بانه لا يوجد له في الشعب اما الموجودة في نسخة الكتاب شفا من كذا اخرجها من تحت

عبد الله بن جابر رضي الله عنه وفي كتاب الثواب لابي الشيخ ابن حبان عن عطاء قال اذا  
 اردت حاجة فاقرأ فاتحة الكتاب حتى تحتها تقض ان شاء الله تعالى انتهى هذا اصلها  
 تعارف الناس عليه من قراءة الفاتحة لقضاء الحاجات وحصول المهمات **حدثني**  
 فاز بالذمة الجسود قال النبي اوى اعرفه **حدثني** فاز الخفون في اللفظ بالخفون  
 هلك المتقلون وهو معنى الحديث لا في الدار داء رفعة امامكم عقبة كؤود لا يجوز  
 المتقلون فان اريد ان تخفف لتلك العقبة قال الحاكم مصعب الاسناد **حدثني**  
 الفال مؤكل بالنطق لم يرد بهذا اللفظ لكن في سنن ابي داود اخذنا قال من فيك  
 له شواهد عند ابن **حدثني** فذلي هم يعمل عليه السلام بالكيش قال الشيخ او كذا  
 صحيح وفي التذييل (وقد بينا في عظيم) قلت لان الذين يختلف فيه انه وسعيد او  
 اسحق وقد توقف فيه السيوطي **حدثني** الفال لا يطاق من سنن ابي داود اصل  
 له في مينا بل باطل باعتبار معناه فان من اعتقد ان النبي عليه السلام فرقه كذا  
 صرح به الشفاء واما قوله موسى عليه السلام (ففررت منكم لما خفتكم) فهو حكاية عما  
 له قبل النبوة واما هجرة نبينا عليه السلام من دار الكفار ما كان بطريق الفرار بل امر  
 بان يدخل الغار ليرى الخلق معجزة الله في ذلك المحل من الفرار مع ان الفرار لا يتلوا  
 المقابلة مع العدا والمغالبة في المقابلة **حدثني** فضل شهر رجب على الشهر كفضل  
 على سائر الكلام وفضل شهر شعبان على الشهر كفضل على سائر الانبياء وفضل شهر رمان  
 كفضل الله على سائر العباد قال العسقلاني موضع **حدثني** الفقر فخري وبه افتقر قال  
 العسقلاني هو باطل موضع وقال ابن تيمية هو كذب **حدثني** فمسكت ريبا كاذبا  
 يخبره الله ولي من سكت قال ابن الربيع ليس بخديث ومعناه صحيح يعني مأخوذ من حديث  
 من صمت نجا ومن نوكى على الله كفاه لكن ظاهر التذييل لا ولا كذا الا ان يقتد العاطف  
**حدثني** في آخر الزمان ينتقل برء الروم الى الشام وبرء الشام الى مصر قال العسقلاني  
 لا اصل له **حدثني** في بيته يؤتى الحكم من الامثلة المشهورة كالحديث المأثورة  
 ابن الربيع قال الزكريا شفي اسير سعيد بن منصور في سننه قال كان بين عمر بن الخطاب رضي الله  
 وبين ابي بكر عيب تدارؤ في شئ فجعل بينهما مازن بن ثابت فاتياه في منزله فلما اد  
 عليه قال له عمر اتيناك للحكم بيننا فقال في بيته يؤتى الحكم ثم جلسا بين يديه ففقه

مسند  
 من  
 الشيخ  
 في

مطلب  
 الفقر  
 وبه

بينما وفي المنزله قصه غريبة في حيوة الحيوان للدكتور **حديث** في الحركات البركات  
من كلام بعض السلف ليس **حديث** ذكره في الربيع وفي رسالة القشيرية سمعت لاسيا  
على يقول قوهم في الحركة بركة حركات الظواهر فوجب لكات السرائر اقول وفي التنزيل  
الى ذلك حيث قال تعالى هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزق  
وقال (فان ليس للانسان الاماسي) وقال (فاسعوا الى ذكر الله وسارعوا الى مغفرة من ربكم  
فان سبقوا الخيرات) فهذا كله لا يدرك المبرات والبركات الباقيات الصالحات التي  
**حرف القاف حديث** قال لجبريل هل ذلت الشمس قال لا نعم قال عليه السلام  
كيف قلت لا نعم فقال من حين قلت لا الى ان قلت نعم سارت الشمس مييرة حمصا ثم قال  
لم يعرف له اصل **حديث** قدس لعدس على سات سبعين نبيا آخرهم عيسى عليه  
السلام قال الزركشي باطل بض عليه جماعة من الحفاظ كابن المبارك والليث بن سعد  
من المتأخرين ابن السديني قال السخاوي اخرجني الطبراني من حديث واثلة به مرفوعا  
واسند ابو يعلى في المعرفة وفي الباب عن علي رضي الله عنه ولا يصح من ذلك شي بل  
هو باطل كما قاله ابن المديني ذكره ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** القرآن كلام  
غير مخلوق فمن قال بغير هذا فقد كفر قال المصنف في هذا موضع وقال السخاوي في هذا  
الحديث من جميع طرقه باطل واورد ابن الجوزي في الموضوعات **حديث** قراءة سورة  
القليل امان من الفقر قال السخاوي لا اصل له والقليل هي التي اوتلها قل وهي خمس لها  
سورة البقر ولكن المشهورة هي اربعة الكافرون الا خلاص المعونات **حديث**  
قصر الاظفار لم يثبت في كفية ولا تعيين يوم له من النبي عليه السلام قال السخاوي وما يتر  
من النظم لعل بن ابي طالب لشيخنا فباطل عنهما **حديث** قصة عثمان رضي الله عنه انه  
ما خطب اول جمعة في الخاخنة وصعد المنبر فقال الحمد لله فارتج عليه فقال ان بابكر  
وعمر رضي الله عنهما كانا بعد ان هذا المقام مقالا وانتم الى امام فقالا اخرج منكم الى ما  
قولوا وسيايتكم الخطيب استغفر الله في لكم ونزل وصليهم قال بن الهمام انها لم تعرف في  
كتب الحديث بل في كتب الفقه **حديث** الغلب بعيت الرب قال السخاوي ليس له اصل  
الرفوع وقال الزركشي لا اصل له وقال ابن تيمية هو موضوع وفي الذيل هو كما قال اقول لكن  
يعتبر صحيح كما سيأتي في حديث ما وسعني ارض **حديث** قلبا من جلوب الحلة

في الحركات  
البركات

الحديث  
بنت الشمس  
قالا نعم

القرآن  
الله غايه

فصل الاظفار  
له حديث  
تعيين يوم

وذكره ابن الجوزي في الموضوعات لكن ثبت انه عليه السلام كان يحب الحناء والعسل  
 ذكره ابن الربيع وفيه ان هذا صحيح معناه والكلام في ثبوت مبنأ فقال السيوطي رواه البيهقي  
 في الشعب الذي يلي عن ابي امامة تكلام ابن الجوزي موضوع مرفوع ومرواه الذي يلي ايضا  
 عن علي بن فضال عن الثوري عن جويج الحلاوة ومن جزمها على نفسه فقد عصى الله ورسوله  
 لا تحرموا شيئا من نعم الله والطيبات على انفسكم وكأوا واشربوا واشكروا فان لم تعلموا  
 انتمكم عقوبة الله عز وجل وسنك واه حقل قليل من التوفيق خير من كثير من العلم  
 ذكر في الاحياء وقال العراقي لم اجده اصلا وقد ذكره صاحب الفزدوس من حديث  
 ابي الدرداء وقال العقل بدل العلم ولم يخرج له في مسنده انتهى في تعقيبه بعض المتأخرين  
 بان ما ذكره في الفزدوس واه ابن عساکر عن ابي الدرداء ومرواه الطبراني عن ابن عمر بن الخطاب  
 قليل الفقه خير من كثير من العبادة **حرف الكاف حديث** كانت بالدينار  
 لم تكن بالاخرة ولم تزل قال السيوطي لما رقت عليه مرفوعا واخرجه ابو نعيم عن حمزة بن  
**حديث** كانت من اهل بدو وحسين وهو كلام يقال ان يستأهل وليس بحديث  
**حديث** كان الله ولا شيء معه وفي رواية ولا شيء غيره وفي رواية ولم يكن شيء قبله  
 قابت ولكن الزيادة وهي قوهم وهو الان على اعلي كل من كلام الصوفية ويشبه ان يكون  
 من مفتريات الوجودية القائلة بالعينية المتخالفات للنص بالمعية في المرتبة الشهودية  
 قد نص ابن تيمية والعسقلاني على وضع الجملة الزائدة واصححت فتاويلها انه تعالى  
 تعبير بحسب ان الكمال صفات الجلال عما كان عليه من القوة والقدر بعد خلقه  
 كما يشير اليه قوله سبحانه ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا  
 من لغوب اي حسب لا تعب لا كلال ولا ملال والمعنى ان ما عدله كسراب بقيقه  
 الطمان ماء او كعباء تطيره هو اه فليس للوجود الحادث بحسب الوجود القديم حقيقة  
 الموجود نظر العارفين اذ المخلوقات ليس لهم وجود مستقرا ذاتا وصفة ومن هنا قالوا انهم  
 الله والله ما في الوجود وليس في الدارين غيره ديار وهو في مقام الجمع ويشير اليه قوله سبحانه  
 (كل شيء هالكا لوجهه) وقوله عليه السلام اصدق كلمة قالها العرب قوله لا اله الا الله  
 الا كل شيء ما خلا الله باطل وما من وصل الى مقام جمع الجمع فلا تجنيه الكثرة عن الوحدة  
 ولا الوحدة عن الكثرة كما يشير اليه قوله سبحانه (وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى)

مطلب  
 من مفتريات  
 الوجودية  
 الف  
 بالعينية  
 الف  
 للنص  
 بالحيث  
 المرتبة  
 الشهودية



حديث بيت كان عليه السلام لا يجلس اليه احد وهو يصلي الا تخفف صلوته وسأله عن  
حاجة فاذا فرغ عاد الى صلوته ذكره في الشفاء قال الجلال السيوطي في تحريجه احاديثه قال الترمذي  
في تحريجه الاحياء لم يجد له اصلا حديث بيت الكريم اذا قد عفا الخرجة اليها بقي في الشعب  
ابن هزيمة رضي الله عنه فروعا قال في مسنده متروك ويشبه ان يكون موضوعا وكذا مشهور  
بين الزهاد وغيرهم وانا ابرأ من عهدته يعني لا اقول بوضعه ولا ببقوته حديث بيت كفي  
بالرخصة ان يرتفع به يعصى الله قال السيوطي هو من كلام جعفر الاحمر على ما رواه البخاري  
في كتابه الاخلاص حديث بيت الكريم جليل الله ولو كان فاسقا والبخيل عدو الله  
لو كان راحبا لا اصل له بل الفقرة الاولى موضع معارضة بنص قوله تعالى ان الله يحب المتكئين  
والله لا يحب الظالمين والفاسيق اما من الظالمين والكافرين حديث بيت كفت من الشريك  
الشريك عنك لا يعرف له اصل حديث بيت الكلام صفة المتكلم ليس له اصل ومعناه صحيح  
اقولهم كل اداء يترشح بما فيه فقول الربيع ليس على طاعة ليس في محله واستحقاقه حديث  
الكلام على المائدة قال السيوطي لا اعلم فيه شيئا نفيا ولا اثباتا يعني مما يدعى على نفي هذا الحديث  
ولا على اثباته والافقد ثبت كلامه عليه السلام حال اكله في كثير من الاحاديث منها  
حديث سم الله وكل يمينك مما يليك حديث كل احد يؤخذ من قوله ويرد الا صاحب هذا  
القبر وهو قوله مالك وادبه النبي عليه السلام وذلك لكونه معصوما من الخطا  
ما ينطق عن الهوى وكذا حكم سائر الانبياء في الطبراني من حديث ابن عباس فعه بلفظ ما  
من احد الا يؤخذ من قوله ويدفع امره الغزالي في الاحياء بمعناه وقال لا يؤخذ من  
ويترك الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال السيوطي رواه عبد الله بن احمد في زوائد  
من طريق عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما احدهم من الناس الا يؤخذ من  
ورين عن النبي عليه السلام انتهى ولكن ينبغي ان يكون الرواية يؤخذ ويودع او ناخذ  
نأخذ حديث بيت كل الاعمال فيها التقبل والرد والصلوة على فانها مقبولة غير مردودة  
من الكلام عليه في حروف الصا من حديث بيت الصلوة على النبي لا ترد وقال العسقلاني هناك  
منهيبا جدا لكنه لم يذكر من البخاريين احدا لا يظن له اسنادا متصلا حديث كل اداء بما فيه  
يطفر ليس بهما بيت او معناه ينقض في سبيل وفي المشهور كل اداء يترشح بما فيه حديث بيت كل  
ينتمون الى عصبة ايهم الاول فاطمة فاني انا ابوهم عصبتهم قال ابن الجوزي في العلل المتناهية

والكريم جليل الله  
ولو كان فاسقا  
والبخيل عدو الله  
ولو كان راحبا

الكلام  
المتكلم

لا احد يؤخذ  
من قوله ويرد  
الا صاحب هذا  
القبر

كل اداء بما فيه  
ما فيه

انه لا يصح ويرد عليه انه رواه الطبراني في الكبير عن فاطمة وكذا أخرجه ابو يعلى في مسنده  
ضعيف والحديث مرسل وله شاهد عند الطبراني وقاينه انه حديث ضعيف لا  
موضوع حديث كل ثان لا بد له من ثالث غير معروف وكذا كلام بعضهم في التثني  
لا يثنى الا وقد يثالث لا اصل له **تحت** كل عام تزدلون بصيغة الجهمول والارذل من  
كل شيء ادونه ومنه قوله سبحانه (ومنكم من يرد الى اذلال العر) قال الزركشي هو من  
الحسن البصري وفي معناه الحديث الصحيح في البخاري عن انس مرفوعا لا يأتي على امتي زمان  
الا الذي بعده شر منه وفي الكبير للطبراني عن ابى الدرداء مرفوعا من عام لا يتغير  
الخير فيه ويزيد الشر واخرج الطبراني عن ابن عباس رضي الله عنهما قال اما من عام  
ويحدث الناس بدعة ويميتون سنة حتى قاتل السنن وهي البدع وقاتل سنة  
في موت وبها قرأ في السبعة متم ومثا وقتنا بكسر الميم وضما وفي الجامع الصغير  
من عام الا الذي بعده شر منه حتى تلقوا ربك اخرج الطبراني عن انس رضي الله  
عنه مرفوعا ورواه احمد والبخاري والنسائي عن انس مرفوعا بلفظ لا يأتي عليكم عام  
ولا يوم الا والذي بعده شر منه حتى تلقوا ربكم وروى شيوخ ذلك من قول ابن  
رضي الله عنه قال ولا اعني امر اخيرا من امر ولا حاما خيرا من عام ولكن علما انكم  
فقط انكم يذهبون ثم لا تجدون منهم خلفاء ويحيي قوم يقتلون برأيهم في لفظ وما  
بكرة الامطار وقتلتها ولكن بذهاب العلماء وقتلته فسر ابن عباس رضي الله عنهما في  
تعالى (اولم ير واثنا فأت الارض تنقصها من اطرافها) حيث قال موت علمائها  
وفتهاؤها وعن ابو جعفر موت عالم احب الى ايليس من موت سبعين عابدا **تحت**  
حديث موت قبيلة اليسر من موت عالم رواه الطبراني وابن عبد البر من حديث  
ابى الداء ويؤيد حديث فقيه واحد شد على الشيطان من الف عابدا **تحت**  
ان ذلك بمقتضى البعد عن زمان النبي عليه السلام فانه كشمس النور في عالم الظهور والقيوم  
حديث خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم **تحت** كل منوع حوله ليس  
كل بد صلاة الا بدت في عبادة فسنه كذا في منهم **تحت** كل منوع حوله ليس  
ويدل على صحة معناه ما ثبت في آدم عليه السلام لقوله تعالى (ولا تقر يا هذه الشجرة) **تحت**  
**تحت** كنت نبيا وادم بين الماء والطين قال السخا ولم اقف عليه بهذا اللفظ فمذلا

مطلوب  
موت عالم  
احب الى اليسر  
موت سبعين  
عابدا

عن زيادة وكنت نبي فلا آدم ولا ماء ولا طين وقال العسقلاني في بعض اجوبة الزيادة  
 ضعيفة وما قبلها قوي قال الزركشي لا اصل له هذا اللفظ ولكن في الترمذي متى كنت  
 نبيا قال آدم بين الروح والجسد في صحيح ابن حبان المحاكم عن العرياض بن سارية  
 اني سمعت الله يسكت في تمام النبئين ان آدم الجسد في طينه قال السيوطي وزاد العوام ولا آدم  
 ولا ماء ولا طين في الاصل له ايضا يعني في منبأه والا فهو صحيح باعتبار معناه لما تقدم وتجدد كنه  
 اول النبئين في الخلق واخرهم في البعث رواه ابن ابي حاتم في تفسيره وابو نعيم في الدلائل في  
 روضة الجنات كره السيوطي ولا شاهد من حديث ميسرة الفخر بلفظ كنت نبيا وادم بين الروح والجسد  
 اسم الجحاش في تاريخه هي المحاكم كنت كذا اعرف فاجبت ان اعرف فخلق خلقا  
 ضرفهم في فرفرفي قال ابو تيمية ليس من كلام النبي عليه السلام ولا يشر له سند صحيح ولا  
 ضعيف وتبعه الزركشي في العسقلاني لكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى (وما خلقنا  
 الجحش الا من قبلنا ليعبدن) اي يعرفون كما قصده ابن عباس في حق الله عنهما حديث كذا نبيا  
 ولا تكن راسا هو من كلام ابن درهم وزاد فان لرأس يهلك الذنوب يسلم ويقرب من جنان  
 بعضهم كن وسطا وامتنع جانبا حديث كذا من خيا النساء على حذر ليس حديث واجبا اخرجه  
 بن احمد في زوائد الزهد عن اسمعيل بن عبيد قال قال لقمان لابنه يا بني استعذ بالله من شر  
 النساء وكن من خيارهن على حذر فانهن لاثمن لادن الى خير منهن الى الشر اسرع وفي الثناء  
 عن علي انه قال في آخر كلام له طويل في النساء استعيزوا بالله من شر اوهن كونهن اجسامهن  
 من خيادهن **حرف اللام** حديث لبس الخرق الصوفية وكون الحسن البصري لبسها  
 من علي قال ابن حبة وابن الصلاح انه باطل وكذا قال العسقلاني انه ليس بشي من طريقها  
 ما ثبت ولم يرد في خبر صحيح ولا حسن لا ضعيف ان النبي صلى الله عليه وسلم لبس الخرق على  
 الصورة المتعارفة بين الصوفية لاحد من الصحابة ولا امر احدا من اصحابه يفعل ذلك ولا  
 يروى من ذلك صريح اياها بل قاله ثمان من الكذاب المقتري ليس قال ان عليا لبس الخرق  
 الحسن البصري فان ائمة الحديث لم يثبتوا للحسن من علي سمعا فضلا عن ابي لهب  
 الخرق قال السيوطي ولم يفرق بذلك شيئا بل سيقه اليه جماعة حتى من لبسها والنسبها  
 كالد مياطي والذهبي في ابن حبان العلاني والعراني وابن الملقن والبرهان البجلي وغيرهم  
 قسبها بالقوم وتبركا بطريقهم اذ ورد لهم طابع الصلابة المتصلة الى كميل بن زياد وهو

كنت كذا  
 فاجبت ان  
 اعرف فخلق  
 خلقا  
 يعرفون

قاله ثمان  
 اني استعذ بالله  
 من شر النساء

طالع  
 من مقتريات  
 صوفية على النبي  
 يسلم السلام  
 الارقان

ليكرم الله وجهه اتفاقا وفي بعض الطرق ايضا اتصالها بأويس القرني وهو قال اجتمع بعمر  
 رضي الله عنها قلت وكذا نسبت التلقين المتعارف بين الصوفية لا اصل له وكذا نسبت  
 المضاحجة المتصلة الى النبي عليه السلام ليس له اصل عند العلماء الاعلام وكذا نسبت الخبر  
 الى اويس وانه عليه السلام اوصى بخرقته لا ويس ان عمر وعلياسلماها اليه وانها قد  
 اليهم منه وهلم جر فغير ثابت ولو ذكره بعض المشايخ فالدار على طريق الصحة ومتابعة  
 الكتاب السنة ومجانبة الهوى ومقاربة الهدى والعاقبة للتقوى **حديث** لما  
 للموت وابو الخراب قال الامام احمد وهو ما يدعى في الاسواق ولا اصل له لكن رواه  
 البيهقي والشعب من محمد بن ابي هريرة هروغا ان ملكا بابا من ابواب السماء يقول  
 وهو عند البيهقي من حديث ابن زبير هروغا ان ملكا بابا من ابواب السماء يقول  
 ابني نعيم في الحلية من حديث ابني ذر موقوفا ومنقطعا هذا خلاصة ما ذكره البيهقي  
 ومن زاد السيوطي ورواه احمد في الزهد عن عبد الواحد قال قال عيسى عليه السلام فذكر  
**حديث** لسان اهل الجنة العربية والفارسية الدرية او مرده حكايا كافي وعن الدلائل  
 اراد الله امرانيه لين ارحى الله به الى الملكة المقربين بالفارسية الدرية وكلاهما  
 موضوع فانه معارض بما في حديث صحيح هروغا اجبوا العرب ثلاث فاني عر  
 وكلام الله عربي ولسان اهل الجنة عربي وقد اغنى بضبطه المولى ابن كمال الاش  
 في حاشيته على التلويح قال الاصفهاني الدرية اي بفتح الدال وكسر الراء المحففة لغة  
 مدان الدلائل بها كان يتكلم من باب الملك فهو منسوبة الى حاضرة الباب **حديث** ثم قال  
 المولى ومن هم انهم منسوبة الى الباب نفسه يعني باللغة الفارسية فان الباب معناه  
 در فقد وهم انتهى ولا يفتي انه لو سمى الحديث بلفظه من دون ضبطه لكان الاولى ان  
 يضبط بضم الدال وتشديد الراء نعمت اللغة الفارسية بالكلمات المشبهة بالاولى في اللطافة  
 اللفظية والظرافة المعنوية وكذا موضوع ما ذكره بعض مشايخنا من العجم انه ورد في  
 الكلام القدسي باللسان الفارسي چه كنم باين گناه گاران كه نيامنم يعني ايش افعل  
 هو كلام الذين ان لا يعرفهم **حديث** لسعت الهوى كبتك وفي رواية صحيحة  
 قد لسعت فلا طيب لها ولا راق لا الحبيب الذي شفقت به فانه علمي وتر ياتي وانها  
 مما تشد بين يدي النبي عليه السلام فلا اصل له قال ابن تيمية مما اشهر ان ابا محمد رآه انشده

مطلب  
 احبوا العرب  
 ثلاث



مقال لكل زمان رجال **حد يث** كل ساقطة لا فظة هو من كلام بعض السلف و  
يقرب منه الكلمة الحكمة صالة المؤمن فحيث وجد ما فهو حق **حد يث** لكل  
أفة وللعلم آفات من كلام الاعلام **حد يث** لكل مجتهد نصيب من معناه من جنس  
وجد من الجرح وكذا قوله تعالى (ان الله لا يضيع اجر من حسن عملا) **حد يث**  
للبيت ب يحميه قال عبد المطلب ب رة امير جيش الفيل لما سئل ان يرد ماله فقال  
له شأني ماله ولم تسألني الرجوع عن قصدي البيت مع انه شرفكم ذكر السيوطي وغيره  
**حد يث** للسائل حق وان جاء على فرس ذكره بن الربيع عن الامام احمد انه قال  
حدثان يدوران في الاسواق ولا اصل لهما احدهما قوله للسائل حق وان جاء على فرس  
والثاني يوم تحركم يوم صومكم انتهم وهو غريب بعد ما ذكر عن شيخه الشيخ اوى  
تحدث للسائل حق رواه احمد وابوداود وعن الحسين بن علي به موقوف او سنده  
جيد كما قاله العراقي وتبعه غيره وسكت عليه ابوداود ولكن قال ابن عبد البر انه  
ليس بقوي انتهم وقال السيوطي قال العراقي في حديث للسائل حق وان جاء على فرس  
يصح هذا الكلام عن احمد فانه اخرجه في مسنده بسند جيد رجاله ثقاة قال السيوطي  
واخرجه احمد الزهد عن سالم بن ابى الجعد قال قال عيسى بن مريم عليه السلام  
ان للسائل حقا وان اناك على فرس مطوق بالفضة واخرجه البخاري في تاريخه  
طريق ابى هديعة عن انس مرفوعا ان اناك سائل على فرس باسط كفيه فقد ج  
الحق ولو بشق تمره انتهم وسأني يوم صومكم **حد يث** لما خلق الله العقل  
تقدم عليه الكلام في ان الله لما خلق من حرف الطمرة وقد قال الزركشي هذا موقوف  
باتفاق قال السيوطي تابع في ذلك الزركشي ابن تيمية وقد وجد له اصلا صالحا فافتر  
عبد الله بن احمد في زوائد المسند قال احمد ثنا علي بن مسعود ثنا سيار حدثنا  
جعفر حدثنا مالك بن دينار عن الحسن بن يرفعه لما خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل  
قال له ادبر فادبر قال ما خلقت خلقا احب الي منك بك آخذ وبك اعطي  
هذا من سبل جيد الاسناد وهو في مجمع الطبراني في الاوسط موصول من حديث ابى  
هريرة باسناد بن ضيفين **حد يث** لما غسلت النبي عليه السلام فغسلت  
امياه محاجر عينيه اى ارتفعت مياه حد قته فثربته فورثت علم الاولين والآخر

لسائل حق  
ان جاء  
فرس



ذكره على قال النووي لا يصح قلت كذا ما ذكره الشيعة من انه شرب من ماء اجتمع في ستر  
 علي السلام عند غسله فلم يطل بشربه ونحن ما نقص شواربنا اقتدا به وهذا كلام باطل  
 اصلا وقرعاً **حديث** لهدم الكعبة حجرا هون من مثل السلام قال الشيخان ولفظ  
 عليه هذا اللفظ ولكن في معناه ما عند الطبراني في الصغير عن انس رضي الله عنه رفعه من  
 اذى مسلما بنير حتى فكنا هدم بيت الله **حديث** لو حسن احدكم ظنه بجحر نفخ  
 به قال ابو ثيمية انه موضوع وقال ابن القيم هو من كلام عبادة الاصنام الذين يحسنون ظنهم  
 بالاجار وقال ابن حجر العسقلاني لا اصل له ونحوه من بلغه شيء عن الله فيه فضيلة  
 فعل به ايمانا به ورجاء ثوابه اعطاه الله ذلك وان لم يكن كذلك قلت قد ذكر العزرجاني  
 في منكره الكبير من غير سند في الاسناد وروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 من بلغه عن الله تعالى فضيلة فآخذ بها ايمانا ورجاء ثوابه اعطاه الله ذلك وان لم يكن  
 كذلك انتهى وكان محله حرف الميم **حديث** ولكن انجر اليه المعنى كما لا يخفى وسيأتي البحث  
 في حرف الميم على وجه الاستيفاء **حديث** لو اغتسل اللوم **حديث** لو اغتسل يوم القيامة  
 الاجنب اسند الدليل من تحت انشرف فوجاهه وروى بغير هذا اللفظ قال الشيخان وروى  
 كما صافي معناه باطل **حديث** لو صدق السائل ما افلح من دونه ركن من طرق عن عائشة  
 وغيرهما فروعا قال ابن عبد البر اسانيد هالست بالقوية وقال ابن التكايف لا اصل له  
 قال العقيلي لا يصح في هذا الباب شيء ذكره الشيخان وقال احمد لا اصل له ذكره الزركشي  
 لكن ورد بمعناه تحت تقريب مناه لولا ان الساكنين يذنبون ما افلح من ردهم رواه الطبراني  
 في الكبير عن ابي امامة به فروعا **حديث** لو عاش ابراهيم لكان نبيا قال النووي في  
 هذا نبيه هذا الحديث باطل وجسادة على الكلام بالمغيبات وهجافه وهجوم على عظيم وقا  
 ابن عبد البر في تهذيبه لا ادرى ما هذا فقد ولد نوح عليه السلام غير نبي اول ولد  
 الانبياء لكان كل احد نبيا لانهم من ولد نوح عليه السلام انتهى عزابته لا يخفى اذ لم يكن  
 يلزم الا يكون اولاده الصلبة انبياء لا مطلق ذريته مع ان الكلام في الخصوص من الجوزية  
 في المطلقة الكلية اذ لا يلزم من كون ابراهيم ولد نبيا عليه السلام نبيا ان يكون ولدا  
 نبي نبيا واذا اخبر الصادق وثبت عنه النقل الموافق فلا كلام فيه ما ينافي وقد اخرج  
 ابن ماجه وغيره من تحت ابن عباس قال لما مات ابراهيم ابن النبي صلى الله عليه وسلم وفا

لو حسن احدكم  
 ظنه بجحر نفخ  
 به

لو عاش ابراهيم  
 لكان نبيا

ان له مرضعا في الجنة ولو عاش لكان صديقا نبيا ولو عاش لانتقلت احواله من القبط  
وما استرق قبطي الا ان في مسند ابا شيبه ابراهيم بن عثمان الواسطي وهو ضعيف لكن  
له طرق ثلاثة يقوى بعضها ببعض يشير اليه قوله تعالى (ما كان محمدا باسحا من  
ولكن رسول الله وخاتم النبيين) فانه يوصى اليه فانه لم يعيش له ولد يصل الى مبلغ الرجا  
فان ولده من صلبه يقتضي ان يكون لب قلبه كما يقال الولد سرابه ولو عاش في بلغ  
وصار نبيا لزم ان لا يكون نبينا خاتم النبيين واما قوله ابن حجر المكي وقاويله ان القضية  
الشروطية لا تستلزم وقوع المقدم وان انكار السوء كان عبدا للرب ذلك فاعلم ان ظهور  
هذا التاويل وهو ظاهر فيعيد جلا ان لا يفهم الامامان الجليلان مثل هذه المقدمة  
واما الكلام على فرض وقوع المقدم فافهم والله سبحانه اعلم انه يقرب من هذا الحديث  
في المعنى حديث لو كان نبيك نبيا لكان عمر بن الخطاب في قوله (واه احمد الحاكم عن عقبة بن عامر  
به مرفوعا قلت ومع هذا لو عاش ابراهيم وصار نبيا وكذا لو صار عمر نبيا لكان فاسر ان  
عليه السلام كعيسى والخضر الياس عليهم السلام فلا يناقض قوله تعالى خاتم النبيين  
المعناه لا ياتي نبى بعده ينسخ ميثاقه ولم يكن من امته ويقويه حديث لو كان مو  
عليه السلام حيا لما وسعه الا اتباعي **حديث** لو علم الله في تخيير اخير الاخرج من  
اصلا بهم ذية تؤخذ الله ولكنه علم ان لاخير فيهم فاجبهم يرون عن ابن عباس رضي الله  
مرفوعا بلا سند ولا يصح عند احد كل ما ورد فيه من مدح وقبح باطل وما ينسب اليه  
فيهم مفترى بل في مناقب الشافعي للبيهقي اربعة لا يبعث الله بهم يوم القيمة زهد خسر  
وتقى جنتك وامانة امرأه وعبادة صبيته هو معمول على الخالف كره السنن **حديث**  
لو كشف الغطاء ما ازددت يقينا قوله عامر بن عبد الله بن عبد قيس على ما ذكره القشيري  
رسالته والشهوات من كلام على كرم الله وجهه وقد بينا معناه في محله الا ليق به **حديث**  
لو كان الدنيا دما عبيطا اي طريا لكان قوة المؤمن جلا لا وفي لفظ لكان نصيب المؤمن  
قال الشيخ ولا يعرف له اسناد وقال الزركشي لا اصل له وسكت عنه السيوطي لكن معناه  
لانه يصير مضطرا فيكون اكلا جلا لا **حديث** لو كان الارز جلا لكان حليما قلنا لا  
في الحديث النبوي هو موضوع وان كان يجري على الالسنه وكذا الحديث الارز موضوع وكذا  
قلت قد تقدم عن علي رفعه سيد طعام الدنيا الحمد ثم الارز اخرجه ابو نعيم في الطب

ابو شيبه ابراهيم  
بحاكم من عثمان الواسطي  
وهو ضعيف

لو كان الارز  
جلا لكان  
حليما

والذي يلي **حديث** لو كان الخضر حيا لزارني قال الحافظ العسقلاني لم يثبت مرفوعا  
 وقال الحافظ الخضر لا يعرف له اسناد وانما هو من اختلاف بعض الكنايين انتهى  
 الشيخان عطاء في لطائف المنن لم يتعقبه اهل الحديث فحمل على عدم وصول كلامه لا  
 اليه وقد علم كل اناس مشربهم **حديث** لولاك لما خلقت الافلاك قال الصغاني  
 انه موضوع كذا في الخلاصة لكن معناه صحيح قد رواه الديلمي عن ابن عباس رضي الله  
 عنهما مرفوعا قال جبريل فقال يا محمد لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت النار  
 وفي رواية ابن عساکر لولاك ما خلقت الدنيا **حديث** لو منع الناس عن فتا البعر لغتوا  
 وقالوا ما هيئنا عنه الا وفيه شيء ذكره في الاحياء وقال العراقي لم اجد قلت ويؤخذ معناه  
 من قوله تعالى (ولا تقر باهذه الشجرة) وقول الشيطان (فاما انتم كما ارجاء هذه الشجرة  
 الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين) **حديث** لو وزن خوف المؤمن  
 رجاءه لا عتد الا اصل المرفوع وانما يؤثر عن بعض السلف كذا في المقاصد قال الزبيدي  
 لا اصل له لكن قال السيوطي اخرج عبد الله بن احمد في زوائد الزهد عن ثابت ابن ابي قحطبة  
 بلفظ كانا سوادا ونحيتي معناه في باب الخوف والرجاء في شرح عيون العالم **حديث**  
 لو علم الناس ما في الحلية اشتروها ولو وزن بها ذهب ارواه الطبراني في الكبير من حديث  
 سلمة بن سليمان الجبازي بسند الى معاذ بن جبل مرفوعا والجبازي كذا في ذكره الشيخان  
 وقال الزركشي رواه ابن عساکر من حديث معاذ بن جبل وهو ضعيف قال السيوطي هو موضوع  
**حديث** اللوايح على يوم القيمة قال الانطاكي في حاشية الشفاء ذكره ابن الجوزي  
 في الموضوعات **حديث** ليس لفاسق غيبة وقال السمين وبعدها يرد تحت في معناه في  
 بالجملة فقد قال العقيلي انه ليس لهذا الحديث اصل وقال القلانسي انه منكر انتهى قال اللقيني  
 وحسنه الهروي وليس كذلك فقد صرح جمع من محققي الحفاظ بانه منكر موضوع لا اصل  
 له قلت الحديث رواه الطبراني وغيره من حديث معاوية بن حيدة مرفوعا به لكنه  
 سند ضعيف وهذا معنى قول الحاكم انه غير صحيح ولا معتمد اخرج البيهقي في السنن  
 وفي الشعب يصنع انس دفعه من التي جلباب الحياء فلا غيبة له قال السهيلي انه ليس  
 وقال قد مر في استاده ضعيف انتهى فيحصل انه غير موضوع بل ضعيف لذاته او حسن  
 بناء على تعدد طرقه **حديث** ليس للمؤمن راحة دون لقاء ربه رواه محمد بن نصر

لو كان الخضر  
الزاري

مطلب  
لولاك لما خلقت  
الافلاك

الجبازي كذا

مطلب  
ليس لفاسق غيبة

مطلب  
ليس للمؤمن راحة

منه افه اراد بالماء المقرب جبريل وبالنبي الرسل نفسه الجليل وفيه ايماء الى مقام الاستغراق باللقاء المعبر عنه بالسدر والخمر والفناء **حرف الميم حديث** ما اخاف على امتي فتنة اخوات عليهما من النساء والنحو بيض له السخاوي ولم يتكلم عليه قال ابن الربيع اما لفظه فلم اجده مستندا وما شواهد فكثيرة جدا ثم عندنا له يلى بالسنن عن علي رفعه ما اخاف على امتي فتنة اخوات عليهما من النساء والنحو **حرف الميم حديث** ما اعلم خلفت جداري هذا اقال العقلاني لا اصل له **حرف الميم حديث** ما افلم سمع من كلام الشافعي وقال الامام محمد بن الحسن ذلك لانه لا يخلو العاقل من ان يجهل لاخرته والفتنة والشك لا ينفك مع الصبر واذا خلا منها صار في حد البهائم وانشدوا للشيخ سيف الدين اباخرزي يقولون اجسام الجبين فضوة ووانت سمين لست غير مراي قلت لان الحديث لفظ طبعهم ووافق طبعي فصار غدا في **حديث** ما افلم صاحب عيال فظروا له الذي يسنده عن ابي هريرة به رفوعا وقال ابن عدي هو عن النبي عليه منكر انما هو من كلام ابرعينة **حديث** ما انصف القاري المصلي قال العقلاني لا اعرفه ويعني عنه قوله عليه السلام لا يجر بعضهم على بعض بالقرآن وهو صحيح من **حديث** البياض في الموطا وباب داود وغيرهما **حديث** ما اوتي قوم المنطق **حديث** العز كذا في الاحياء وقال العراقي لما اجده اصلا ولعل المراد بالمنطق الجدل **حديث** ما اتخذ الله من ولي جاهل ولو اتخذ لعامة يعني لو اراد اتخاذ وليا لعامة ثم اتخذ من اذا اتخذ وليا لعامة والمعنى الاول السالكين الريدين والثاني للمجد وبير المرائين لكن لفظه ليس بثابت وقد قال الشيخ او لم اقف عليه رفوعا **حديث** ما استر العبد عبدا الا خطر عليه العلم والادب قال في الميزان هو باطل **حديث** ما بداي بشي يوم الاربعاء الا وقد تم قال الشيخ او لم اقف له على اصل ويعارضه **حديث** جابر رفوعا يوم الاربعاء يوم نحس مستقر واه الطبراني في الاوسط وهو ضعيف انتهى وفيه ان معناه كان يوما نحسا مستقرا على الكفار ففهمومه انه سعد مستقر على الابرار

مطلوب ما افلم صاحب عيال فقط

ما بداي بشي يوم الاربعاء الا وقد تم

وقد اعتمد من ائمتنا صاحب الهداية على هذا الحديث وكان يجعل به في ابتداء درسه  
قال العسقلاني بلغني عن بعض الصالحين ممن لقيناه انه قال اشتكت الاربعاء الى الله تعالى  
تشأم الناس بها ففجها انها ما تبك بشئ فيها الا وتم والله سبحانه اعلم واحكي **حديث**  
ما بعد طريق ادى الى صديق من كلام ذي النون المصري في معناه ما بعد مصير **حديث**  
**حديث** ما بكيت من دهر الا بكيت عليه هو من كلام ابن عباس بمعناه **حديث**  
ما ترك القتال على المقتول من ذنب الذين كثير في تاريخه انه لا يعرف له اصل بهذا اللفظ  
ومعناه يحكي كما اخرج ابن حبان عن ابن عمر مرفوعا بلفظ ان السيف محمل للخطايا و  
البيهقي في تحذير مرفوع القتلى ثلاثة فلما ذكره الى ان قال في الرجل المؤمن المقتول على نفسه  
المقتول في الجهاد في سبيل الله تعالى ان السيف محمل للخطايا وفي المنافق المقتول في الجهاد  
ان السيف لا تحو النفاق وقال السيوطي **حديث** السيف محمل للخطايا اخرج احمد وابن حبان  
من **حديث** عتبة بن عبيد واخرجه الديلمي ابو نعيم عن عائشة قتل الصديق ايمر على ذنب الا  
هو واخرجه سعيد بن منصور من مرسلي عمر بن شعيب من قتل صديق كان كفارة لخطايا  
اخرجه البيهقي في الشعب عن الاوزاعي قال من قتل مظلوما كفر الله عنه كل ذنب قالوا ذلك  
في القرآن (التي اريد ان يؤيد بها في اتمك) انتهى في استدلاله بالقرآن بحث فلما هزل العين  
**حديث** ما تعظم على احد مرتين هو من كلام غير واحد من السلف ففي المجالسة  
الدينوري عن الاصمعي قال قال عربي ما جاء على احد مرتين قيل وكيف ذاك قال انه اذا  
افاه على مرة لم اعد اليه قلت ومما يؤيد معناه **حديث** لا يلغ المؤمن من حجر مرتين عن  
الاصمعي ايضا قال قال لي رجل ما رأيت ذاكبر قط الا تحول دأره في يريد اني اكبر عليه  
**حديث** ما اخلا جسد من حسد قال السيوطي ولم اقف عليه بلفظه وقد مر معناه  
في ترهة الحفاظ لابي موسى المتك بسند عن انس مرفوعا في شك طويل كل بني آدم  
حسود وسند ضعيف **حديث** ما اخلا قصير من حكمة ولا طويل من حماقة قال السيوطي ولم  
عليه لكن مرده عن عائشة مرفوعا جعل النبي وكله في الرجة يعني المعتدلة الذي ليس **بالطويل**  
ولا بالقصير اي لا بالطويل البائن ولا بالقصير المتردد بان يكون ميلا الى الطول كما صح في  
شما لاه عليه السلام وعن الحسن بن علي رفعه ان الله جعل الهوى في الطول والهوى في **القصير**  
الحق وهو بالضم قلة العقل **حديث** ما رفع احد احد فوق قلبه الا اوانقض عند

من قلده باز يد ليس في الرفوع لكن جاء نحوه في مناقب الشافعي البيهقي ما اكرمت احدا  
 فوق مقداره الا اتضع من قدرى عنده بمقدار ما اكرمته **حل** ما ضاق مجلسي  
 اخبره الديلمي بلا سند عن الحسن بن مرفوعا واخرجه البيهقي في الشعبين قوله **حل**  
 المصري بمعناه **حل** يث ما عاقبت من عصي الله فيك بمثل ان يطيع الله فيه  
 بفضله السخاوي ولم يتكلم عليه **حل** يث ما عند الله بشئ اعظم من جبر  
 قال الشيخ ولا اعرفه في الرفوع **حل** يث ما عزله من ربي ولله قال الشيخ لا  
 اصل له قلت بل هو موضوع في مناه وباطل في معناه **حل** يث ما عزت النية في  
 الحد يث الاشرافه قال الخطيب لا يحفظ مرفوعا وانما هو قول ابن هارون **حل** يث  
 ما عز بشئ الا وهان وهو معنى الحد يث الصميم عن ابن جوق على الله ان لا يرفع  
 شئ من الدنيا الا وضعه اخرجه البخاري **حل** يث ما فضلكم بوبكر بفضل صوم لا صلوة  
 ولكن بشئ وقر في قلبه اى سكن وثبت واستمر واستقر من ذكر الرب هو في الاحياء  
 قال العراقي لم اجده مرفوعا وهو عند الحكيم الترمذي في النوادر من قوله بكر بن عبد  
 المزني **حل** يث ما كثر اذ ان قلها اقل بردها اخرجه الديلمي بلا سند عن علي  
 في اللآلئ حديث ما من مدينة يكثر اذ ان قلها اقل بردها موضوع **حل** ما كل مرة  
 تسلم الحجرة ليس بحديث **حل** يث ما امثالمت دار من الدنيا حجرة الا امثالمت  
 منها عبدة قال العوفي رواه ابن المبارك عن عكرمة بن عمار عن يحيى بن كثير عن سلا  
 والحبرة بفتح الحاء المحملة وسكون الهمزة السور وروسته قوله تعالى (فهم في روض  
 يجبرون) اى يسرون والعبدة الدمع السائل **حل** يث ما من ليلة الا يتاد مناها  
 اهل القبور من تغبطون فيقولون اهل المساجد الخ لم يروها له اصل **حل** يث  
 ما من جماعة اجتمعت الا وفيهم ولي الله لا هم يدرون به ولا هو يدرك نفسه الا اصل  
 له وهو كلام باطل فان الجماعة قد تكونون فجارا يموتون على الكفر والفجور كذا انكرو  
 بعضهم ولو صح سند فباب التاويل واسع عندهم **حل** يث ما من نبى نبى الا بعد  
 الاربعين قال ابن الجوزي انه موضوع ذكره الزركشي في سكت عنه التيجاني وبيمار  
 نفس قوله تعالى في يحيى (واتيناه الحكم صبيا) وفي يوسف (واوجينا اليه لتبينهم  
 باهرهم هذا) الاية ولو ثبت حمل على الغالب **حل** يث ما النار في اليبس باسرع النية



في حسانات العباد ذكره في الاحياء وقال العراقي له اجل له اصلا واليسن تختين في بضم  
فسكون اليابس والمراد به الخطيب ليايسن نحوه **حديث** ما وسعني ارضي  
ولا سمائي ولكن وسعني قلب عبد المؤمن الاحياء وقال العراقي له اجله اصلا و  
قال برتينية هو مذكور في الاسرائيليات وليس له اسناد معروف عن النبي عليه  
السلام في الذيل هو كماله ومعناه وسع قلبه الايمان بي وبمجنتي والا فاقولوا بالحق  
كفر وقال الزركشي وضعه الملاحق وقال السيوطي أخرجه احمد في الزهد عن وهب بن  
منبه ان الله فتم السموات لخرقل حتى نظر الى العرش فقال خرقل سبحانك ما اعظم  
شأنك يا رب فقال الله ان السموات والارض ضعفت عن ان تسبحني ووسعني قلب  
العبد المؤمن الوارع الذين انتم وفيه ايماء الى معنى قوله تعالى (اذا عرضنا الامانة  
على السموات والارض والجبال فابدين ان يحملنها واشفقن منها وحملها الانسان  
**حديث** مات مسلما ولا تبال قال السيوطي اعلمه بهذا للفظ قلت ومعناه  
صحيح لقوله تعالى (ولا تقوتن الا وانتم مسلمون) **حديث** الحج باب السماء  
ذكره في النهاية من غير عز و**حديث** الحجة مكبة لها هو معنى **حديث** جبال  
الشيء يعني ويصم **حديث** محبة الابرار صلة في الابرار قال السيوطي وكما اوقف عليه  
بهذا للفظ **حديث** المحسود مروق يعني له السيوطي لم يتكلم عليه قلت لانه  
كلما حسده اخوانه رفع شأنه اذا كان شاكر لانهم لقوله تعالى (لئن شكرتم لازيدن  
**حديث** مداد العلماء افضل من دماء الشهداء قال الخطيب منوع ذكره الزركشي  
وقال هو من كلام الحسن البصري روى فروعاً بالفظ ومن جبر العلماء بدم الشهداء  
فربح عليهم وقال السيوطي رواه ابن عبد البر من **حديث** ابى الداء مرفوعاً بالفظ  
يوم القيمة مداد العلماء بدم الشهداء والخطيب تارخية من **حديث** دافع عن ابن  
عمر رفضه ومن جبر العلماء بدم الشهداء فربح عليهم وفي سند شيخنا بن جعفر  
انهم بالوضع قلت ومعناه صحيح لان نفع دماء الشهداء قاصر ونفع قلم العالم مشعشع  
**حديث** يشد المرء بسعد لا بابية ولا يحده هو معنى **حديث** من بعد ابيه عماله لم يسرع  
به شبهة ويمكن ان يزداد ويقال ولا يحده ولا يكده وقد ضبطت هذا لا يفتح ذال الجيم بفتح  
وفي رواية بكسر هاء **حديث** يشد المرء على دين خليله فليست من يخال رءاه ابو داود

وسعني ارضي  
بائي ولكن  
قلبي عبد  
من

بقوله بالحق

العلماء  
من دماء  
شهداء

التي تمزى وحسنه وغيرهم من حديث أبي هريرة به مرفوعا قال الزركشي فاختطأ ابن  
 الجوزي فأورد في الموضوعات **حد** بيت الرض ينزل جملة واحدة والبر ينزل قليلا  
 قليلا قال السيماوي رواه الحاكم في تاريخه والخطيب المتفق والذي يلي من طريق الحارث  
 بن عبد الله الصغاني بسند عن عائشة به مرفوعا وهو باطل فالصغاني اتهم بالوضع  
 وقد قال الخطيب عقيب إيراد له أنه أخطأ فيه خطأ فظيما وإني امرأ شنيع ولا يثبت عن  
 النبي عليه السلام بوجه الوجوه ولا عن أحد من الصيابة وإنما هو قول عروة ابن الزبير  
 وقال السيوطي رواه الديلمي والحاكم في التاريخ من طريق عبد الله بن الحارث عن عائشة  
 مرفوعا انتهى وكلامه يفيد أنه غير موضوع كما لا يخفى **حد** بيت الرض <sup>سنة</sup> اثنتي عشرة  
 وصباحة تكبير ونفسه صدقة ونومه عبادة وقلبه من جنب إلى جنب جهاد في سبيل  
 قال المصنف في أنه ليس بثابت **حد** بيت مسير الرقبة إيمان من الشرف قال النووي  
 شرح المنهاج أنه موضوع قلت لكن رواه أبو عبيد القاسم عن القاسم بن عبد الله  
 عن موسى بن طلحة قال من مسير قناه مع راسه فمن الغل والحد بيت موقوف لأن  
 في الحكم مرفوع لا ينشأ لا يقال بالرائي يقويه ما مرفوعا من مسند الفردوس  
 من حديث ابن عمر لكن بسند ضعيف والضعيف يحمل به في فضائل الأعمال اتفاقا  
 لذا قال الثعلبي أن مسير الرقبة مستحب سنة **حد** بيت مسير العينين بباطن  
 أملي السبابتين بعد تقبيلهما عند سماع قول المؤذن أشهدان **حد** رسول الله مع  
 قوله أشهدان **حد** عبد ورسوله رضيتم بالله ربا وبآل بيته وآله محمد عليهما السلام  
 نبيا ذكره الديلمي في الفردوس من حديث أبي بكر الصديق أن النبي عليه السلام قال من  
 فعل ذلك فقد حلت عليه شفاعتي قال السيماوي لا يصح وأورده الشيخ أحمد الراد في  
 كتابه موجبات الرحمة بسند فيه عجايب مع انقطاعه عن الخضر عليه السلام وكل ما  
 يروى في هذا فلا يصح رفعه البتة قلت وإذا ثبتت رفعه على الصديق فيكم العمل به  
 على الإسلام عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين وقيل لا يفعل ولا يفعله ولا يفتنه ولا يفتنه  
 على ذوي النهي **حد** بيت المصائب مفايتهم الأرزاق ترجيحهم السيئات ولم يتكلم عليه  
 قلت وهو يفتل في المعنى احتمالين أحدهما أنه يحيره ومصيبته ويعوضه خير أمه كما  
 يشير إليه حديث اللهم اجزني في مصيبتني واخلفني في خير أمهات وقائمه ما أشتهر

الصغاني  
 بالوضع

مصطلح  
 مسير العينين  
 بباطن أملي

من قولهم مصائب قوم عند قوم فوائد ومن اللطائف موت الحبيب عرس لكتاب **بيت**  
 مصارعته عليه آبا جيل لا اصل له كما ذكره الخليل في حاشية الشفاء **بيت** طين  
 الأرضين ترايا وعجمها أكرم أجمع انسابا قال الصنفاني يذكرون معناه عن عمرو بن العاص لا  
 انعم رفوعا انتم ولعل المراد بجمعها اليهود والنصارى فانهم من نسب يعقوب بن اسحق  
 بن ابراهيم الخليل عليهم السلام **بيت** مصر كنانة الله في أرضه ما طلبها عبد  
 الا اهلكه الله وكنانة السهم بالكسر جعية من جلد لا خشب فيه او بالعكس على ما  
 القاموس قال الشيخ ولم اجد بيت بهذا اللفظ وورد بمعناه اسناد بيت لا يصح منها شيء  
 لكن في صحيح مسلم عن ابي ذر مر فوعا انكم ستفتخون ارضنا اين كرفيها القيراط فاستمر  
 باهلها خير فان لهم ذمة ورجا قال الزمخشري الرجم باعتبارها جرم الذمة باعتبار ابراهيم  
 اي ابن النبي عليه السلام وقال الصنفاني اراد بالذمة العهد الذي دخلوا به في الاسلام  
 ايام عمر فان مصر فتوحهم واولها في هذا الحديث من اعلام نبوته عليه السلام فتح مصر  
 اعطاه اهلها العهد وكذا اقال الزمخشري اصله لكن في الطبراني من شهد كعب بن مالك  
 اذا فتحت مصر فاستوصوا بالقبط خيرا فان لهم ذمة واصله في مسلم وقال السيوطي كنانة  
 الخطوط يقال ان في بعض كتب لاهية مصر خزائن الارض كلها فمن ارادها بسوء قسمه  
 الله وعن كعب الانصار مصر بلد معافاة من الفتن من ارادها بسوء كبه الله على وجهه  
 وعن ابي موسى الاشعري اهل مصر الحبيد الضعاف ما كادهم احد الا كفاهم الله مؤنة  
 قال تبع بن عامر الكلاعي فاخبرت بذلك معاذ بن جبل فاخبرني ان بذلك اخبره رسول  
 الله عليه السلام وقد ورد لفظ الكنانة في الشام اخرج ابن عساکر عن عون بن عبد الله  
 بن عتبة قال قرأت فيها انزل الله على نبي من الانبياء ان الله يقول الشام كنانتي فاذا غضبت على  
 قوم رميتهم منها بسهم **بيت** المضمضة والاستنشاق ثلثا فريضة للجنب مع وضوء  
 مبناه وان كان صحيح عند معناه **بيت** العامي تزيل النعم قال الشيخ اولم  
 افقت عليه يعني رفوعا والا فهو كلام كثير من السلف وقال الشاعر اذا كنت في نعمة  
 فارعها فان العامي تزيل النعم ذكره ابن الريح ويؤيد في المعنى قوله تعالى ان الله لا  
 يغير واما بانفسهم وقوله تعالى فكفرت بانعم الله فاذا نزل الله لياس الجوع الآية  
**بيت** المعل بيت الداء والحمية راس الدواء هو من كلام الجارث بن كلثوم

من قولهم  
 السلام آبا جيل

طبيب العرب ولا يصح رفعه الى النبي عليه السلام وفي الاحياء مرفوعا البطنة اصل الداء  
 والحمية اصل الداء وعودوا كل جسد بما اعتاد قال العراقي اما جد له ام لا وكذا أخذ  
 المعدن حوض البدن والعروق اليها واردة الحديث قال الدارقطني لا يعرف هذا  
 من كلام النبي عليه السلام وانما هو من كلام عبد الملك بن سعيد بن الجحد وقال  
 الزكري في الحديث الاول اصل له وانما هو من كلام بعض الأطباء وقال الطحاوي في  
 ابني الدنيا في كتاب الصمت عز وهيب بن منبه قال اجتمعت الأطباء على ان راس الطب  
 الحمية قلت واجتمعت الحكماء على ان راس الحكمة الصمت واخرج الخليل من حديث  
 عائشة مرفوعا الارم دواء والمعدة بيت الداء وعودوا بد فاما اعتاد انتهى والارم  
 بفهم فسكون الحمية حل بيتا معناه الصبي اذ الم بعد له بينهم كتب يوم القيمة مع  
 الظلمة من قول مكحول وهو سيد التابعين من اهل الشام حل بيتا المختاب و  
 المستمع شريك في الاثم ذكره في الاحياء ولم يخرج العراقي فلا يعرف له اصلا فمينا  
 الا انه صحيح في معناه اذ كان المستمع سمع بسمع رضاء ففي الطبراني عن ابن عمر مرفوعا طعن  
 عن الغيبة وعن الاستماع في الغيبة وفي التنزيل (ولا يغتب بعضكم بعضا) الآية وقد روي  
 من اعتد عليه اخوه المسلم فلم ينصره وهو يستطيع نصره اذ له الله تعالى في الدنيا والاخرة  
 رواه ابن ابني الدنيا في ذم الغيبة عن النس حل بيتا المقل ترجع السيئة ولم يتكلم  
 وقال ابن الربيع ولم اعرف معناه قلت وقد ذكر في القاموس له معان منها البطور والخسر  
 والقوم في الماء وغيرها قال والناس بيتا انه بالضم الكدر الذي يتدنس به اليهود و  
 الظاهر ان الناس في هذا المقام طومقل الذي باب في الطعام وهو غمسه وقيل تقدر  
 عن المغرب ان تحذ اذا وقع الذباب في اناء احدكم فامقلوه جميع مرفوع واما فامقلوه  
 فامقلوه فمضوع وموضوع حل بيتا المقام بكرة سعادة والخروج منها شقاوة لا مقل  
 في المرفوع وانما ذكره الحسن البصري في رسالته حل بيتا ملعون من زاد ولم يشتر قال البيهقي  
 لا اعلمه في المرفوع قلت لكن ثبت انتهى عن الفضل هو ان يزيد في شوم شرا ولم يرد شرا  
 من ابلي بليتين فليختر سهلها هو معنى قول عائشة ما خير رسول الله عليه السلام  
 بين الامرين الاختار اذ يريهما لم يكن انما حل بيتا من انت عليه اربعون سنة  
 ولم يغلبه شره فليجتهز الى النار اخرجه الارزي بسند الى ابن عباس به مرفوعا واشأ

اليه الحبيب حيث قال عجب من المؤلف تقريره وعلامة الوضع لأئحة عليه قلت  
 ان كان العلامة على استناده فسلم والا فليس في معناه ما يدل على بطلان مبناه وفي  
 بعض الالفاظ العامة فالقوت خير له ويؤيد حد من لم يرع عند الشيب ويست  
 من العيب لم يخل الله في الغيب فليس له فيه حاجة ذكره الذي يلي بلا سند عن جابر  
 وما احسن قوله اني يزيد لما راى وجهه في المرأة ظهر الشيب ولم يذهب الغيب ما  
 ادري ما في الغيب حد يث من اراد ان يؤتيه الله علما بغير تقام وهذا بغير  
 هداية فليزهد في الدنيا لم يوجد اصل كما في المختصر ومعناه صحيح مستفاد من  
 عليه السلام من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم والله اعلم حد يث من  
 احب حبيبتيه او كرميتيه وفي رواية من اكرم حبيبتيه فلا يكتن بعد العصر لا  
 اصل له في المرفوع قال الشيخ اوسى ولعل المعنى بعد خروج العصر من غير ان يكون سار  
 عنده وقد اوصى الامام احمد بعض صحابه ان لا ينظر بعد العصر الى كتاب يخرج من  
 قلت وهو من كلام الطيب قال الشافعي الوراق انما يا كل من دية عينيه انتقم  
 معناه الخياط وارباب الصنائع حد يث من احبك لشيئ ملك عند انقضائه  
 ليس بحد يث وانما وجد معناه منقوشا على خاتم بعض الحكماء وقد يقتبس ايضا من كلام  
 العلماء حيث قالوا يجب ان تعبد الله وتحب لانه لا يخفنه وناره حتى قال الفخر  
 الرازي من تقورانه لولم يخلق جنة ولا نار لم يكن يعبد الله فهو كافر بالله ولعل  
 وجه ذلك اطلاق قوله تعا وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وقوله سبحانه  
 (واياي فاعبدون) وهذا لا ينافي قوله عز وجل (يدعون ربهم خوفا وطمعا  
 سواء تقول المعنى خوفا من غضبه وطمعا في رحمته او خوفا من ناره وطمعا في جنته  
 فان الثاني من باب التزهيب والترغيب في عبادته كما يرغب العبد في خدمت سيده  
 يره كذا الولد في حق والده حد يث من اذل عالما بغير حق اذله الله يوم القيمة  
 علي رؤس الخلائق من نسخة سمعان بن السدي الكذوبة كذا في الذي حد يث  
 من اخلاص الله اربعين يوما ظهرت نياييع الحكمة من قلبه على لسانه ذكر  
 ابن الجوزي في الموضوعات في اخلاقه اوه ابو نعيم في الحلية من حديث ابي ايوب  
 مرفوعا وسند ضعيف وهو عند اسمعيل بن مسعود مرفوعا بلفظ تغيرت وقال

اخلاص الله  
 بن يوما  
 نياييع  
 من قلبه

الزركشي وروى بسند ضعيف من حديث السنن وقال السيوطي رحمه الله عليه ابو نعيم في  
 الجلية من طريق مكحول عن ايوب الانصاري رضي الله عنه قلت والحديث  
 المرسل ايضا حجة عند الجمهور **حديث** من اسمك فليترقا للعسقلاني انما **حديث**  
**حديث** من اسمك يديه رجل وجبت له الجنة قال الصغاني موضوع **حديث**  
 من استوى يوما فهو مغبون ومن كان يومه شرا من امسه فهو ملعون لا يعثر  
 الا في منام لعبد العزيز بن رواه قال اوصا به في الرؤيا بزيادة في آخره رواه البيهقي في عمل  
 الزيادة ومن لم يكن في زيادة فهو نقصا والله در البسته + زيادة الرعي ديناه نقصا  
 + ومريجه غير محض الخبر خسران + وقد قال تكلل والحصان الانسان لفي خسر  
 الا الذين امنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر **حديث** من  
 اعان ظالم اسلم الله عليه رواه ابن عساکر في تاريخه من عهد ابن مسعود به  
 مرفوعا وفي نسخة منهم بالوضع وهو ابو ذكريا العديوني وافقه ذكره السيوطي وقلت  
 يؤيد ثبوته انه اخرجه الديلمي من حديث ابن مسعود الا انه ليس بسند وقال السيوطي  
 ابن عساکر في تاريخه من طريق الحسن بن علي بن ذكريا عن سعيد بن عبد الجبار الكوفي  
 عن حماد بن سلمة عن عاصم عن زر عن ابن مسعود مرفوعا من اعان ظالم اسلم الله  
 انتهى وليست هذا الاسناد غبارا كما لا يخفى **حديث** من اعان قاتل الصلوة بلفظه  
 فكما قاتل الانبياء كلهم موضوع انتهى علي ما في اللآلي **حديث** من اغتسل من الجن  
 حلالا اعطاه الله تعالى مائة قصر من درة بيضاء وكتب الله له بكل قطرة ثواب الف شهية  
 باطل وضعه دينار **حديث** من افرد الاقامة فليس من موضوع كذا في اللآلي وكذا في  
 حجاب في ثواب المؤذن بطوله موضوع **حديث** من اكرم غريبا في غربته وجبت له  
 الجنة ذكره الديلمي عن ابن عباس به مرفوعا بلا سند ويقويه حديث من كان يؤمن  
 بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه **حديث** من احتكر الطعام اربعين يوما فقد  
 برئ من الله ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال العراقي في المحكم يومه نظر في  
 صحيح الحاكم قلت وقد ذكره الجلال السيوطي في الجامع الصغير بلفظ من احتكر طعاما  
 على امتي اربعين يوما ونصدق به لم يقبل منه رواه ابن عساکر عن معاذ بن  
 من اكل طعام اخيه ليس به لم يضره هو من كلام ابي سليمان الداراني **حديث**

مطل  
 من اعان ظالم  
 سلط الله  
 ابو ذكريا

من اعان قاتل  
 الصلوة بلفظه  
 فكما قاتل الانبياء

مطل  
 من اكرم غريبا  
 في غربته الخ



من أكل فولة بقشرها أخرج الله منه من الداء مثلها وأورده ابن حبان في الضعفاء  
 من حديث عائشة به مرفوعاً وذكره بن القيم في موضوعاته وأورده الذهبي في  
 الميزان وهو باطل ذكره السيوطي وقال ينقل عن الشافعي أنه قال لقوله يزيد في الدماغ  
 والدماغ يزيد العقل **ح**ديث من أكل مع مغفور غفر له قال العسقلاني هو كذب  
 موضوع لا أصل له صحيح ولا حسن ولا ضعيف وكذا قال غيره ليس له إسناد عند أهل العلم  
 وليس معناه صحيحاً على الإطلاق فقد يكلم مع المسلمين الكفار والمنافقون ذكره السيوطي  
 ولا يخفى أن الكفار ليسوا من أهل المغفرة ولا يعيد الله إذا كفر مؤمن مع صالح بنية البركة  
 والجمعة لله تعالى أن يناله المغفرة والرحمة **ح**ديث من استترى فلم ير من فهو شيطاني  
 ليس **ح**ديث وإنما يروى عن الشافعي بزيادة ومن استغضب فلم يغضب فهو حمار **ح**ديث  
 من أكل يوم عاشوراء بالأمم لم يزد من عذبه أبداً رواه الحاكم وغيره  
 عن ابن عباس به مرفوعاً وقال الحاكم أنه منكر وقال السيوطي هو موضوع وأورده ابن القيم  
 في الموضوعات قال الحاكم والأكثر أن يوم عاشوراء لم يرو عن النبي عليه السلام فيه  
 أثر وهو بدعة ابتدئ بها قتلة الحسين رضي الله عنه قلت وقد ذكر الحاكم فظلم لجلال الله  
 السيوطي في جامع الصغير بلفظ من أكل بالأمم يوم عاشوراء لم يزد من عذبه أبداً  
 رواه البيهقي عن ابن عباس وقد التزم أن لا يذكر في كتابه هذا حديثاً موضوعاً  
 فالجديد **ح**ديث غير موضوع عند وغاية الأمر أنه ضعيف **ح**ديث من انتصر صاحب  
 بدعة ماله الله قلبه أمنا وإيماناً موضوع **ح**ديث من اهتدى بيت له هامة  
 وعند قوم فهم شركاؤه فيها أورده ابن الجوزي في الموضوعات فاضطرب فقد أورد  
 عبد الله بن حميد من حديث ابن عباس وغيره من حديث عائشة به مرفوعاً و  
 قال العقيلي أنه لا يصح في هذا الباب عن النبي عليه السلام شيء وكذا قال البخاري وعقيل  
 أورده له زلفياً فقال ويدكر عن ابن عباس أن جلساءه شركاؤه ولا يصح وقال العسقلاني  
 الموقوف أصح ذكره السيوطي وقال الزركشي من اهتدى له هدية فجلساؤه شركاؤه فيها  
 رواه الطبراني من حديث حسن بن علي **ح**ديث من بان عذره وجبت الصدقة  
 عليه قال السيوطي لا أصل له **ح**ديث من بلغه عن الله عز وجل شيء فيه فضيلة  
 فآخذ به إيماناً به وطمعاً بوابه أعطاه الله ذلك وإن لم يكن كذلك قد سبق على

ن أكل مع  
 غفر له

في الكلام على لو حسن احد كونه بحج لنفعه الله به فقال لا اصل له ونحوه من بلغة  
 الحديث والحج ان بينهما فرقا في قلب المعنى وصحيح المعنى فان الحديث الثاني رواه  
 ابو الشيخ في مكارم الاخلاق عن جابر بن عبد الله مرفوعا وفي سند بشير بن عيسى وهو  
 وله طرق لا تخلو من منزلة ومن لا يعرف كما ذكره السيحاوي الا ان غاية الامر  
 انه ضعيف ويقويه انه رواه ابن عبد البر من حديث انس كما ذكره الزركشي وكذا  
 ذكره العزبن جماعة في منسكه الكبار الا انه لم يسند ولم يعز الى احد ويؤيد انه ذكر  
 السيو في جامعه الصغير وقاله رواه الطبراني في الاوسط عن انس بلفظ من بلغة  
 الله فضيلة فلم يصدق بها لم يتلها ففي الجملة له اصل اصيل لكن استشكل به ان حمل  
 بلغة على الحديث الضعيف ينافية قوله ايمانا به لانه اذا اعتقد الثبوت امتثالا لقوله  
 ايمانا به في فرض كون الحديث الذي بلغة ضعيفا لان الضعيف لا يطلق الاحيث  
 لم يكن للضمون ثابتا وان حمل على الصحيح نافية قوله وان لم يكن الامر كذلك لان  
 كون ذلك الامر ليس كذلك يناق الصحة المستلزمة لكونه كذلك والجواب انما  
 الاول ونقول اعتقاد الثبوت لا يتوقف على السند الجواز ان يكون من وجه آخر كما  
 اذا كان عاما درجة في العمومات فالثبوت حينئذ من حيث هذا الادراج لا غير  
 واختار الثاني فضله على ما صم سنده فنانا في ظاهر فهذا يمكن التصديق بثبوته من  
 هذه الجبئية ويحتمل انه غير صحيح باطنا فيجوز ان كتب له ذلك الثواب الذي  
 مع كون الحديث غير واقع لكونه بعض الرواية الظاهر العدالة مع بقية الشروط  
 باطنا كذلك والمحققون على الصحة والحسن والضعيف اما هي من حيث الظاهر  
 مع احتمال كون الصحيح موضوعا وعكسه كذا افاده الشيخ ابن حجر المكي في حل معنى  
 الحديث الا انه جعل مرجع الضمير في قوله فاخذ به اي بالفضيلة بمعنى الفضل و  
 الظاهر انه راجع الى شئ فيه فضيلة ومعنى اخذ به اي عمل به قولا او فعلا ثم قوله  
 ايمانا به اي ايمانا بالله وايقانا برجاء ثوابه لان المعنى ايمانا بذلك الحديث كما حله  
 فاحتاج الى تحمل في الجواب والله اعلم بالصواب **حديث** من بشرني بخروج صفر  
 بشرته بالجنة لا اصل له **حديث** من بورك له في شئ فليزمه قال ابن تيمية  
 هو من كلام بعض السلف قلت وهو استرواح منه فاخرجه ابن ماجة من حديث انس

بشير بن عيسى

من بشرني  
صفر بشرته

وعائشة كما ذكره الزركشي قال الشيخ كرواه ابن ماجه من حديث انس به مرفوعا  
بلفظ من اصاب من شئ فليزمه وهو عند البيهقي في الشعب بلفظ من ورفق بدل  
من اصاب قلت وهو كذلك في الجامع الصغير بالقطين **حديث** من تزوج امرأ  
لما احرمه الله مالها وجمالها قال الزركشي لا يعرفه وقال الشيخ اوله واقف عليه  
في الصحيحين صحيح المرأة لمالها وجمالها وحسبها ودينها فاطمة بنت الدين تربت يدك  
**حديث** يمشي من تزني بغير زيه فقتل قد ماله هذا دليل على اصل يمشي وحكايات الجن  
الروية في ذلك عن النبي عليه السلام لم يثبت منها شيء **حديث** من قتل بكلام الله  
في المسجد احبط الله اعماله اربعين سنة قال الصغاني موضوع وهو كذلك لانه قال  
سبحي **حديث** يمشي من تواضع لغني لا لاجل غناه ذهب ثلثا دينه ذكره ابن الجوزي  
في الموضوعات قال السيوطي ولم يصب بمقدار البيهقي في الشعب عن ابن مسعود وابن  
بلفظ من دخل على غني فتواضعه ذهب ثلثا دينه وقال في كل منهما اسناد ضعيف **حديث**  
من جالس عالما فكما جالس نبيا قال الشيخ اوى لا اعرفه في الفروع قلت لكن معناه  
من جالس عالما وريته الانبياء وقد قال الله تعالى (فاستكوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون) و  
ورج الشيطان في قومه كالنبي في امته **حديث** من جلدت جلد ترجمه الشيخ او لم يتركه  
قلت لا اصل له بل هو من كلام بعض الفضلاء وكذا اخذ من الج وبلغ **حديث** يمشي  
من جمع مالا من تقاوش اذهب الله في تقاوش قال الشيخ لا اصل له انتهى لكن اخبره  
الفضلاء عن ابي سلمة السعدي به مرفوعا واو بسا لا تضعه من لا يسمعه له فهو مع  
من روى في مسنده موقوف كما قال الشيخ اذ قلت ان الرواية عندهم مرفوعة وقد ذكر في باب  
الصغير بلفظ من احتسا مالا من تقاوش اذهب الله في تقاوش اخبره ابن الجوزي  
ابن مسعود السعدي في موضعين لا موضوع والمعنى انك لم مال اصاب من غير حيلة لا بد  
وجه من اذهب الله في المال الذي غاية امره كانه جمع مهوش من الهوش بمعنى الميم  
والخط والميم زائدة ويروى من تقاوش بفتح التاء وكسر الواو مع تقاوش وهو مع  
كذا في النهاية وفي القاموس ان الماوش من اغضب يمشي ويقال الماوش الما الى زاد بضم الميم  
التي في **حديث** من جلد شيئا عاده قال ابن الجوزي لم يثبت **حديث** قلت هو كذلك لانها  
قال الشاعر الرازي لا يزال عدو الماوش يمشي **حديث** من جلد شيئا عاده في موضعين قال

من تكلم بكلام الله  
المسروق اخذ الله  
لما زعموا ان  
من تواضع لغني  
اجل غناه ذهب  
ثلثا دينه  
من جالس عالما  
كما جالس نبيا

السني أو رواه أبو يعلى عن أبي هريرة مرفوعاً وكذا أخرجه الدارقطني والطبري  
 والبيهقي وقال منكر عن أبي الزناد وقال غيره أنه باطل ولو كان سنداً في الشمس  
 وفيه بحث لا يفتي قال الزركشي فقد حسنه النووي وأخطأ من قال إن الحديث  
 باطل والطبراني من حديث ابن أبي عمير الحديث ما عظم عنده **حديث**  
 من حفر لأبيه قليلاً أو قعد الله فيه قريباً قال العسقلاني لم أجده أصلاً قلت  
 كذا لفظ بعضهم من حفر بئر لأبيه وقع فيه ولكن معناه صحيح مستفاد من قوله تعالى  
 (ولا يحق للمكر السني إلا بأمره) **حديث** من حلف بالله صادقاً كان كسبح  
 الله وقد سبه ترجمه السني أو ولو يتكلم عليه قلت معناه صدق وصواباً أنه إذا كان  
 في يمينه صادقاً يكون حلفه بالله ذكراً موافقاً أو لو كان الخالف منافقاً قال ابن  
 الربيع ما علمته في المرفوع وقد قال الإمام الشافعي ما حلفت بالله تعالى قط صادقاً ولا  
 كاذباً إلا بالله عز وجل فلو كان معنى هذا الحديث صحيحاً لما كان ترك اليمين أجلاً  
 لأنه عن وجوب من الحنابلة المصلحة في التمسك ولا يخفى أنه لو كان تركه من الخصمال الجيدة  
 لما كان فعله من الثمالة السعيدة وقد حلف صلى الله تعالى عليه وسلم في موضع متدد  
 من أحاديث متبينة فكما حلف الله تعالى في كتابه في أماكن من خطابه فينبغي أن ينظر  
 ترك الحلف من الخصمال الجيدة على حالة الخصومة في المعاملة بأن يعطى ما يتوجه عليه  
 ولا يخاف عملاً بالمعاملة **حديث** من دخل السوق فقال لا إله إلا الله وحده لا  
 شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء  
 قد يركب الله له ألف ألف حسنة ويضاعف له ألف ألف سيئة ورفعه له ألف ألف  
 درجة قال ابن القيم الجوزية هذا الحديث معلول له أئمة الحديث ذكره الترمذي  
 في جامعه وقال هذا حديث غريب قال ابن أبي حاتم سألت أبي عن هذا فقال حديث منكر  
 فيه خطأ وغلط ورواه ابن ملحة في سننه وفي سند ضعيف كما قاله الدارقطني والشيخ  
 والدارمي أبو زرعة وقال ابن حبان لا يهكم كتب حديثه الأعلى وجه التعجب كما ينفر  
 بالموضوعات عن الإثبات والله أعلم بحقائق الحالات **حديث** من دعا لظالم  
 بطول البقاء فقد أحسب أن يعصى الله ذكره الغزالي في الأحياء والزهرتري في تفسيره  
 وقال السني أو لم نره في المرفوع بل أخرجه أبو نعيم في الحلية من قول سيفان الثوري قال

الجوزي كل ما يروى في حناه موضوع اي بحسبنا ده ومبناه والا فلا شك في صحة  
وقد قال العراقي في تخريج احاديث الاحياء رواه ابن ابي الدنيا في كتاب الصحة من قول  
الحسن البصري كذا قال العسقلاني في تخريج الكشاف حديث من رفع يديه فلا  
صلوة له موضوع **حديث** من زارني وزارني ابراهيم في عام واحد دخل الجنة  
قال ابن تيمية انه موضوع وكذا قال النووي في آخر الحج من شرح المذهب انه موضوع با  
لاصله وقال الذهبي طرقه كلها البينة يقوى بعضها بعضها لكن ما في روايتها منهم  
بالكنز **حديث** من زار العلماء فكما زارني ومن صالح العلماء فكما صالحني  
ومن جالس العلماء فكما جالستني ومن جالسني في الدنيا اجلس لي يوم القيمة قال في الله  
فاسناده حقه كذا **حديث** من زرع حصدا ليس يجد في البني هو خير  
في المعنى في الدنيا والعقبى قد تقدم الكلام على حديث الدنيا من رعة الآخرة **حديث**  
من سبق الى مباح فهو له هو معنى ما في ابي داود من حديث اسمر بن منصر من يلفظ من  
سبق الى ما لم يسبق اليه فهو له قال البغوي لا اعلم بهذا الاسناد غير هذا الحديث و  
صحى الصياد في المختارة ذكره السيوطي قلت في الجامع الصغير من سبق الى ما لم يسبق  
المسلم وهو له رواه ابو داود والصياد عن ام جندب انتهى ويؤيده حديث مني مناخ  
من سبق **حديث** من ستر اخاه المؤمن فقد ستر الله ذكر في الاحياء وقال العراقي  
ابن حبان والعقيلي في الضعفاء من حديث ابي بكر الصديق رضي الله عنه بلفظ  
سرمو سنا فاما ستر الله وقال العقيلي باطلا اصله وفي الذي يروى حديث من سرمو سنا  
ستر الله ومن عظم مؤمنا فاما يعظم الله ومن اكرم مؤمنا فاما يكرم الله هو كذا بين و  
قال ابن حبان سمعت جعفر بن ابي ايان يروي حديثنا بن ربح حديثنا الليث عن قافع  
عن ابن عمر من ستر المؤمن فقد سرنى ومن سرنى فقد ستر الله فقلت يا شيخ اقول الله  
ولا تكن ب على رسول الله فقال لست منى في حل تتم تحسني لاسنادى فخوفته حتى حلف  
لا يحد بك **حديث** من سمي وضوءه لم ير ملكا يكتبان له الحسنات حتى يحد  
من ذلك الموضوع في اسناده ابن علوان المشهور بالوضع **حديث** من سمع المنادي  
بالصلوة فقال مرحبا بالفاثلين عدلا ورحبا بالصلوة واهلا كتب الله له الف الف حسنة  
ومحاه عنه الف الف سيئة ورفع له الف الف درجة لا اصل له **حديث** من شكى من

ابن زار العلماء  
كأنما زارني  
الى اخره  
حقيق

من ستر اخاه  
لمؤمن فقد  
ستر الله

من علوان  
مشهور بالوضع

من صبر على  
حرمة ساعة  
من نهار

من صلي على  
حنازة في المسجد  
فلا اجر له

اوجب معونته هو من كلام بعض السلف **حل** **بيت** من صبر على حرمة ساعة من  
نهار تباعدت منه جهنم مسيرة مائتي عام اخرج به العقيلي في الضعفاء عن ابن عباس  
رضي الله عنهما فرقوا بلفظ من صبر على حرمة ساعة باعد الله جهنم منه سبعين خريفا  
وقال هذا باطل لا اصل له قلت قد ذكره الامام النسفي في تفسير المدارك وهو ما  
جليل فلا بد ان يكون الحديث اصل اصيل غايته انه يكون ضعيفا **حل** **بيت** من صبر  
على حنازة في المسجد فلا اجر له قال ابن عبد البر خطأ فاحش والصواب رواية فلا اجر له  
قلت وهو محمول على رواية فلا شيء عليه وقد بينت البيهقي في رسالة مستقلة **حل**  
من صلي خلف نقي فكانما صلي خلف نبي لا اصل له **حل** من صلي على لم يصل على آلي  
فقد جفاني لم يوجد **حل** **بيت** من طاف بهذا البيت اسبوعا وصلي خلف المقام  
ركعتين وشرب من ماء زمزم غفرت له ذنوبه بالغة ما بلغت قال الشيخ ولا يصح وقد  
ولع به العامة كثيرا سيما بمكة بحيث كتب على بعض جدرانها الملاصق لزمن وتعلقوا  
في شربته بنام وشبهه مما لا يثبت الاحاديث النبوية بمثله قلت وحيث اخرج به  
في تفسيره والبخاري في فضائل مكة والديلمي في مسنده بلفظ من طاف بالبيت  
اسبوعا ثم اتى مقام ابراهيم فرجع عنده ركعتين ثم اتى زمزم فشرب من ما فيها  
اخرجه الله من ذنوبه كيوم ولدته امه لا يقال انه موضوع غايته انه ضعيف مع ان  
قوله السخاوي لا يصح لا ينافي في الضعف والحسن لان يريد به انه لا يثبت وكان المرني فهم  
اللعن حتى قال في مختصره انه باطل لا اصل له وقد اغرب بعض علمائنا في استدلالهم  
الحديث على تكفير الكبار والصغار مع ان كون الحج يكفر الكبار خلاف الاجماع كما  
صرح به التوريشي القاصي عياض النوى وغيرهم من الاكابر انه لا يكفر الكبار الا  
النبوة **حل** **بيت** من طاف اسبوعا في المطر غفر له ما سلف من ذنوبه لا اصل له  
الرفيع لكنه فعل حسن ان البدر ابن جماعة طاف بالبيت سباحة كلما حاذى الحج غطس  
لثقله وكذا اتفق لغيره من المكيين وغيرهم بل قال مجاهد ان ابن الزبير طاف سباحة  
ذكره الشيخ او قد اخرج ابن جماعة من حديث ابن عمر رضي الله عنهما في كتاب الحج من  
حدثنا بمعناه الحديث له اصل **حل** **بيت** من طاف حول البيت سبعا في يوم فمنا  
شد يدره وصبر عن رأسه وقارب بين خطاه قل الثمانية وغفر بصره وقيل كلامه لا بدكر

من صلي على  
كون الحج  
خلا الاجماع



الله تعالى واستلم الحجة في كل طواف من غير ان يؤذى احدا كتب الله له بكل قدم  
يرفعها ويضعها سبعين الف حسنة ومجاعة سبعين الف سيئة ورفع له سبعين  
درجة ويعتق الله عنه سبعين رقبة عن كل رقبة عشرة آلاف درهم ويعطيه الله تعالى  
سبعين شفاعته ان شاء في اهل بيته من السالين وان شاء في العامة وان شاء جعلت  
له في الدنيا وان شاء اخرت له في الآخرة اخبر به الجند في قايخ مكة عن ابن عباس  
رضي الله تعالى عنهما مرفوعا وفي رسالة الحسن البصري ومناسك ابن الحاج نحوه لكن  
انار الوضع لا نفع له ولذا قال الشيخ انه باطل **حديث** من طاف اسبوعا  
حافيا حاسرا كان له كعتق رقبة ومن طاف اسبوعا في المطر غفله ما سألته من ذنبه  
ذكره الغزالي في الاحياء قال العراقي لما جاء هكذا وعند التوماني وابن ماجه حديث  
ابن عمر رضي الله عنهما من طاف بالبيت اسبوعا فاحصاه كان كعتق رقبة وفي البحار  
الصغير من طاف بالبيت سبعا وصل ركعتين كان كعتق رقبة **حديث** من عبد الله  
بجمل كان ما يفسده اكثر مما يصلح يروى من كلام ضرار بن الازد الصنعائي ومروى  
الدارمي عن وثالة مرفوعا التبعيد بخبر فقه كالحمار في الطاحونة ويؤيد حديثه  
واحدا شدا على الشيطان من الف عابد **حديث** من عرف نفسه فقد عرف ربه  
ربه قال ابن تيمية موضوع وقال السمعاني انه لا يعرف مرفوعا وانما يجيء عن يحيى بن  
معاذ الرازي من قوله وقال النووي انه ليس بثابت يعني عن النبي عليه السلام والافتاء  
قابت فقد قيل من عرف نفسه بالجمل فقد عرف ربه بالعلم ومن عرف نفسه بالعجز  
والضعف فقد عرف ربه بالقدر والقدرة وهو مستفاد من قوله تعالى (ومن ينظر  
عن ملة ابراهيم الا من سفه نفسه) اي جملها حيث لم يعرف ربه **حديث** من عرف نفسه  
من عرف نفسه استراح ليس في الرفوع بل يروى عن سفيان بن عيينة ليس في الرفوع  
من عرف نفسه يعني فاستراح من مدح الخلق وذمه **حديث** من عشق نفسه  
فكتم فاته مات شهيدا يروى من طريق سويد بن سعيد عن علي بن مسهر عن ابي  
القتات عن مجاهد عن ابن عباس رضي الله عنهما به مرفوعا بلفظ فهو شهيد وهو ما انكر  
ابن سيرين وغيره على سويد حتى انما كرهه بن معين لما ذكر له هذا الحديث  
قال لو كان في فارس ومع غزوت سويد قال الشيخ او ولكنه لم ينفر به فقد رواه الزبير

مطلوب

من عرف نفسه

نقد عرف ربه

من عرف نفسه

نقد عرف ربه

من عرف نفسه

نقد عرف ربه

من عرف نفسه

نقد عرف ربه

من عرف نفسه

نقد عرف ربه

من عرف نفسه

نقد عرف ربه

من عرف نفسه

نقد عرف ربه

من عرف نفسه

نقد عرف ربه

بن بكار قال حدثنا عبد الله بن عبد العزيز الماحشون عن عبد العزيز بن أبي جارة  
 عن ابن أبي نجيح عن مجاهد به مرفوعا وهو سند صحيح وقد ذكره ابن حزم في محله  
 الاحتجاج فقال فان اهلك هؤلاء اهلك شهيد او ان قتل بقية قريتين روى  
 لنا هذا قوم ثقات فأجابنا عن كذبهم وبين وقال ابن الربيع تعقبت اذما نقل  
 بالحل عما يكون الهى ناظرا وشهيدا ففي خبر المختار من عن كاتما هو اذ ماتت  
 شهيدا قال السبط اخبرني عن كاتما في تاريخ نيسابور والخطيب في تاريخ بغداد و  
 في تاريخ دمشق واخرج الخطيب ايضا من حديث عائشة بلفظ من عشق فذهب ثم مات  
 مات شهيدا واوردته الديلمي بلا اسناد العشق من غير مربية كفاية للذنب  
**حل بيت** من عصى الله في غربته رده الله خائبا اي في كبريته ترجم السخاوي في  
 عليه قلت لا اصل له فيما اعلمه **حل بيت** من علم اخاه آية من كتاب الله فقد  
 ملك رقة قال ابن تيمية موضوع في الذيل هو كما قال **حل بيت** من فصل بين  
 بين الى بعلي فعليه كذا وكذا باطل لا اصل له وهو من مفتريات الشيعة الشاذلية  
**حل بيت** من قال في ديننا برأيه فاقبلوه وصنعهم اسحق اللطفي كما في الوجيز فخذ  
 من تقدم لا نفيه ابريقا يتوضأ به فكم ما قد اوردوا قال ابن تيمية هو موضوع وفي  
 الذيل هو كما قال **حل بيت** من قرأ بالقرآن لم يدع بالشيع فقد ظلم قال السخاوي  
 لا اصل له فنت لعل اصله ان من كان من صحابة اذا قرأ الزهراوين كان جليلا عند  
**حل بيت** من قرأ بالقرآن منكوسا الف في النار منكوسا موضوع **حل بيت**  
 من قرأ في القبر بالمشرح والمتركي لم يرد قال السخاوي لا اصل له وكذا قراءة سورة  
 اذا نزلناه عقيب الموضوع لا اصل له وهو مفوت سنته انتهى واذا فانه لا اصل له في  
 المرفوع والافقد ذكره الفقيه ابو الليث السمرقندي هو امام جليل واما قوله وهو  
 سنته اي سنة الموضوع ففيه ان الموضوع ليس له سنة مستقلة كما حققه الغزالي وانما  
 يستحب ان يصل بعد كل وضوء ولم يشترط ان يريتها بعد فلا ينافي قراءة سورة في  
 عقيب الموضوع قبل السجدة نعم قبل الاولى ان يصل قبل ان يفتش اعضاء وضوءه والله  
 اعلم من ذلك وجوب حقه علينا قال البيهقي واما وقف عليه لكن في معناه للسائل حتى  
 ان جاء على غير ما قد مضى قلنا وكذا كذا في سنة اذ انما كذا كذا فكم موه ولا شك

من فصل بين  
 بين الى بعلي  
 كذا وكذا  
 اسحق اللطفي

مطلب  
 من قرأ بالقرآن  
 ولم يدع بالشيع  
 فقد ظلم

من قرأ في القبر  
 بالمشرح والمتركي  
 لم يرد

ان كل مؤمن كرم عند الله بشهادة قوله تعالى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم) **حديث**  
 من قصر قفاره في الفضا لم يتر في عينيه ومذاق السني او لم يجد له لكن نص الامام احمد  
 على استنباطه وكان الشرف الدمياطي ياتر ذلك عن بعض مشايخه **حديث** من قضي  
 صلوة من الفرائض في اخر جمعة من شهر رمضان كان ذلك جابرا لكل صلوة فائتة في عشرين  
 الى سبعين سنة باطل قطعا لانه منافق للاجماع على ان شيئا من العبادات لا يقو  
 مقام فائتة سنوات ثم لا عبرة بنقل النهاية ولا بقية شراح الهداية فانهم ليسوا من  
 الحديث ولا اسناد الحديث الى احد من المخربين **حديث** من قطع رجلا  
 ارتجاه قطع الله منه رجاء يوم القيمة فلم يلب الجنة ينسب لحيوة الحيوان الكبري معبر  
 الاحمد عن ابى هريرة به مرفوعا وقال السخاوي وذلك مختلف على احمد **حديث**  
 من كتم سره ملك امره قال السخاوي ليس الرفوع **حديث** من كثرت صلواته بالليل  
 حسن وجهه بالهار لا اصل له وهو موضوع عن غير قصد فقد اتفق ائمة الحديث على  
 من قوله شريك قاله الثابت لما دخل عليه ذكره السخاوي **حديث** من ليس  
 صفراء قلهم يرو عن ابن عباس مرفوعا بلفظ لم يزل في سرور مادام لا يسها بادل قلهم  
 قال ابن ابي حاتم عن ابيه انه كذب موضوع وعزاه الزهري في الكشف لعل بلفظ لا  
 وكان الماخذ قوله تعالى (صفراء فاقع لونها تسر الناظرين) **حديث** من لعب  
 بالشطرنج فهو ملعون قال النووي لا يصح به كذب لم يثبت من المرفوع في هذا الباب  
 شيء ذكره السخاوي قلت وقد ورد ملعون لعين بالشطرنج والناظر اليها كالاكل الخنزير  
 رواه ابن عبدان وابو موسى ابن خرم عن جية برص لم ير سلا كذا في الجامع الصغير  
 للشيخ وهو ملتزم ان لا يدين كرفيه موضوعا والرسالة حجة عند الجمهور فقاية الامر فيه  
 اسنده ضعيف وثيقوي باحاديث ثابتة وردت في ذم الشطرنج **حديث** من  
 يدوم على ريع قبل الظهر لم يزل شفاعتي ذكره السيوطي في كتاب الوصوعات ان يحافظ  
 ابن حجر يعني العسقلاني سئل عنه فاجاب بانه باطل لا اصل له **حديث** من لم يخف الله  
 خف منه لم يثبت مبناه وصيحه معناه **حديث** من لم يصلي الخيبر يصلي الشر هو  
 من كلام بعض السلف **حديث** من لم يكن عنده صدقة فليامن اليه ولا يصح  
**حديث** من لا نت كلمته وجبت شجبه من كلام علي قاله الخطيب **حديث**

من قطع صلوة من  
 الفرائض في اخر  
 جمعة من شهر رمضان  
 كان ذلك جابرا لكل  
 صلوة فائتة في عشرين  
 الى سبعين سنة

مطلب  
 من ليس لغاد  
 صفراء قلهم

مطلب  
 لعب الشطرنج  
 جائز ام لا

من لم ينفعه علمه ضره جهله لا عرفه **حدِيث** من نصح جاهلا عاداه جاحدا  
 السلف وليس شي من المسندات وقال الشيخ اوى لا استحضره بل روى الخطيب عن محمد  
 بن المشي لا تردن على معجب خطا فيستفيد منك علما ويتخذك حذرا **حدِيث**  
 من وسع على عياله في يوم عاشوراء وسع الله عليه السنة كلها وفي رواية سائر سنة  
 قال الزركشي لا يثبت انما هو من كلام محمد بن المنشئ قال السيوطي كلامه ثابت صحيح  
 البيهقي في الشعب من حديث ابن سبيد الخدري وابي هريرة وابن مسعود وجابر بن  
 الله عنهم وقال اسانيد كلها ضعيفة ولكن اذا ضم بعضها الى بعض فادقرة وقال الحافظ  
 ابو الفضل المراقي في اماليه حديث ابى هريرة هذا ورد من طريق صحيح بعضها ابو  
 بن ناصر وورده ابن الجوزي في الموضوعات من طريق سليمان بن ابى عبد الله عنه  
 وقال سليمان بن عجلون ذكره ابن حبان في الثقات قال في الحديث حسن رايه قال وله  
 طريق عن جابر بن علي شرط مسلم اخرجه ابن عبد البر في الاستدراك من رواية ابى الزبير  
 عنه وهي صحيحة طرقه قال وقد ورد ايضا من حديث ابن عمر واخرجه الدارقطني في الاثر  
 موقوفا على ابن عمر وقد اخرجه ابن عبد البر بسند جيد ورواه البيهقي في الشعب عن محمد  
 بن المنشئ قال كان يقال فذكره وقد جمعت طرقه في جزء هذا كلام العسقلاني في اماليه  
 السيوطي وقال قد اخصت الجزء الذي جمعه في التعينات على الموضوعات **حدِيث** من  
 يخطب الحسناء بمهرها ليس بحديث ولا عمل الحسناء كناية عن الحسنة المعبر عنها في التنزيل  
 بالحسنة ومهرها كناية عن الاعمال الصالحة المستحسنة **حدِيث** من تمام الحج فخر  
 الجاهل هو من كلام الاعمش قاله ابن الربيع قلت قد مضى ضرب الصديق جماله في حجة  
 الوداع بمضرة النبي عليه السلام ولم ينكر عليه فدل على ان المراد منه اضافة المصداق  
 فاعله وقيل اضافته الى المفعول وهو لا يظهر في معنى التمام اشتهر والمعنى انه يجرى في سبيله  
 حتى يضرب يهان والله المستعان **حدِيث** من حسن المرافقة الموافقة ترجه  
 السيوطي ولم يتكلم عليه قلت ومعناه ما في اللؤلؤ الايام لهلك الانام **حدِيث**  
 من علامة الساعة التلذذ عن الامامة ليس بحديث ومعناه صحيح ذكره الربيع و  
 قد ورد عن سلامة بنت الحوهر فوعا ان من اشراط الساعة ان يتلف اهل السجدة  
 محمد بن ابي بصير وهم اهل ابي داود وابن ماجه **حدِيث** من فتنة العالم

من وسع على  
 في يوم عاشوراء  
 وسع الله عليه  
 السنة

سليمان

ان يكون الكلام احب اليه من السكوت ذكر الحديث بطوله في الاحياء وقال العزم  
رواه ابو نعيم وابن الجوزي في الموضوعات وكذا ذكره في المختصر **حديث**  
الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الوقوف بعرفة في الاحياء وقال العراقي لم اجده  
**حديث** موقوف قبل ان تموتوا قال العسقلاني انه غير ثابت قلت هو من كلام  
الصوفية والمعنى موقوفوا اختيارا قبل ان تموتوا اضطرارا والمراد بالموت الاختيار  
ترك الشهوات والاهواء وما يترتب عليها من الذلات والغفلات **حديث**  
الموت كفاية لكل مسلم ذكره ابن الجوزي في الموضوعات ولم يصب فيه كما ذكره  
العراقي في اماليه من انه ورد من طرق تبلغها رتبة الحسن فقه ورواه البيهقي في  
الشعب القضاعي من حديث انس به فروعا وصححه ابو بكر بن العراقي **حديث**  
المؤمن اذا قال صدق واذا قيل له صدق لا يعرف بهذا اللفظ وكانه مقتبس من قوله  
(ولذي جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون) والمراد بالمؤمن هو الكامل  
واستأنس السني او يشقه الاول **حديث** يطبع المؤمن على كل جيلة غير الخيانة و  
الكذب الثاني **حديث** راي عيسى بن مريم رجلا يسرق فقال له اسرقت فقال لا  
الذي لا اله الا هو فقال آمنت بالله وكذبت عيني بل روي ابن ماجه عن ابن عمر  
من حلف بالله فليصدق ومن حلف له بالله فليرض ومن لم يرض بالله فليس من الله  
**حديث** المؤمن سريع الغضب سريع الرجوع كذا اوردوه الغزالي في الاحياء وقال  
مخرجه انه لم يجد هكذا قلت هو معنى حديث الحدة تغتري الخيانة متى وجد  
في حديث طويل ان المؤمن قد يكون سريع الغضب سريع الفتي فتلك فتلك و  
قد يكون بطي الغضب سريع الفتي فهذا المؤمن الكامل والناقص من يكون حاله بالعكس  
**حديث** المؤمن يسير المؤمنة قال الصغاني موضوع **حديث** المؤمن عزم  
والمنافق خب ليثم قال الصغاني موضوع من احاديث المصانيع ولم يصيب رواه احمد  
عن ابى هريرة به فروعا ولفظه الفاجر بيل المنافق والخب بالكسر ويفتح الخلد وفي  
عزكريم انه ليس بذي مكر وهو ينجح لا تقياه ولينه **حديث** المؤمن حلوى الكافر  
خبري قال العسقلاني باطل لا اصل له قلت قد تقدم انه عليه السلام كان يحب الحلواء  
والعسل وسبق ان قلب المؤمن نجسا حلوا **حديث** المؤمن ليس يحقود في الاحياء

طلب  
وتوا قبل ان  
تموتوا

في ذلك  
في ذلك  
في ذلك

وقال العراقي لم اقبل له على اصل قلت ومعناه صحيح والمراد به المؤمن الكامل لقوله تعالى  
(ونزعنا ما في صدورهم من غل) اي حسد وحقد **حديث** المؤمن ملقى والكافر  
منوق ليس بحديث والمعنى ان المؤمن <sup>ملقى</sup> بالبلاء لا تكفير لما له من الخطايا والكافر محجوب  
عن البلاء ومحجوف بالنعمة ليبقى عليه البقاء ولان الدنيا سجن المؤمن في جنة الكافر **حديث**  
المؤمن مؤتمن على نسبه لا اصل له مرفوعا وانما هو من قوله مالك وغيره من العلماء  
بلفظ الناس مؤتمنون على انسابهم **حديث** المؤمن يتجدع من كلام سعيد بن  
جبير ذكره في الشفاء والمعنى ان المؤمن المحمود من طبعه العزة وقلة الفطنة للشر و  
ترك البحث عنه وليس ذلك منه جهلا ولكن كراما وحسن خلق وحلما **حديث**  
المؤمن يغبط والتافق يحسد من كلام الفضل **حرف النون حديث**  
الناس بزما نهم اشبه منهم بابائهم قيل انه من كلام عمر رضي الله عنه وقيل انه قول  
علي وهو الاشتهر الاظهر **حديث** الناس على دين مليكهم او ملوكهم قال السخاوي  
لا اعرفه حديثا وهو قريب مما قبله معنى **حديث** الناس بالناس هو ومعنى  
الحديث الصحيح امي كالنبي يشد بعضه بعضا الحديث **حديث** الناس محزون  
بالعلم عزاه السخاوي الى الخويزين وتما منه ان خير الخيرون شرافتهم وقال الجلال  
السيوطي في درره ذكره ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس موقفا قلت في التزني  
بجرير ان الاماكن تم تعلمون **حديث** الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا هو من قوله  
علي كرم الله وجهه **حديث** ندين القمل يوث الثياب النسيان يروي في حديث مرفوع  
شديدا لضعفت وسند الحكم بن عبيد الله الا يلى المتهم بالوضع والكذب كما قال ابن  
عدي في كامله **حديث** النبي لا يؤلف تحت الارض اي لا يكمل الالف بعد سوتة  
بل يقيم القيمة قبله وهو باطلا لا اصل له ومن صرح ببطلانه الغرالي بنيني في الدرر  
المنقطة وقال انه مما نقل عن علي اهل الكتاب لا يصح بكلاما وروفيه تحت يد لوق  
يوم القيمة على النجيين قاما ان لا يكون له اصل ولا يثبت اسناده قلت وقد ضعفه السيوطي  
في رسالته الكشفت عن مجاوزة هذه الامة الالف بضعه عشرة سنة **حديث**  
النبي تنصير بعضهن بعضا هو من قول عكرمة وقد ادرج في حديث صحيح البخاري  
**حديث** النبي طبع الانسان قال السخاوي لا اعرفه بهذا اللفظ بل في الطبراني عن ابن عباس

مطلب  
الناس على  
دين مليكهم  
او ملوكهم

في حديث  
الحكم بن  
عبيد الله  
الاي



مرفوعا المؤمن سنان ذكر ذكر قلت وفي التنزيل (واذكر ربك اذ نسيت) فلا تسم  
 الاما شاء الله . وعهدنا الى آدم من قبل فنتسى) ويروي الانسان مشتق من النسيان وفي  
 حقيقة كلام عريض البيان وقيل اول الناس اول الناسى **حديث** نصرة الله للعبد  
 خير من نصرة نفسه من كلام وهيب بن الورد قال يقول الله ابن آدم اذ ظلمت فاصبر  
 وارفع صوتي فان نصرتي لك خير من نصرتك لنفسك وعن الامام احمد قال بلغني في  
**حديث** النظر الى الوجه الجليل عبادة قال ابن القيم سئل عنه شيخنا يعني ابن تيمية  
 فقال هذا كذب باطل على رسول الله عليه السلام لم يروه احد باسناد صحيح بل هو من  
 الموضوعات قلت وقد ورد النظر الى الوجه الحسن يجلو البصر والنظر الى الوجه القبيح  
 يورث القلق وهو مفتحتين صفرة تملو الانسان ووسخ يركبها رواه ابو نعيم في الحلية  
 جابر بن جابر منه بسند ولكن كلاهما ضعيف والثاني اشد ضعفا ويقوى الاول **حديث**  
 النظر الى المرأة الحسنة والخضرة يزيدان في البصر رواه ابو نعيم في الحلية عن جابر بن جابر  
 في الجامع الصغير فهو ضعيف ليس بموضوع **حديث** نظرة الى وجه العالم الجليل  
 الله من عبادة ستين سنة صياما وقياما في سنة ثمان وعشرة عن ابن رضى الله عنه  
 مرفوعا به وبمعناه ولا يعظم قال السيوطي وقد ورد النظر الى وجهه على عبادة رواه الطبراني  
 والحاكم عن ابن مسعود وعمران بن الحصين **حديث** نعم المصير القبر قال الزكري  
 لم يورث في مسند الفردوس من حديث ابن عباس مرفوعا نعم الكفو القبر التجارية يفيض  
 له في السند والسيوطي وفي الطيوريات بسند عن علي بن عبد الله قال نعم الاختان القبور  
**حديث** نعم القبر صيب لو لم يخف الله لم يصعبه الله في كلام الاصوليين **حديث**  
 المعاني واهل العربية بعضهم يرويه عن عمرو بن عبد الله قال السيوطي ورايت بخط  
 شيخنا يعني العسقلاني انه ظفربه في شك الحديث لابن قتيبة تسند وقال اراد ان  
 انما يطبع الله حباله لا يخافه عقابه انتهى وقال السبكي في شرح التلخيص لم ار هذا الكلام  
 في من كتب الحديث لا مرفوعا ولا موقوف ولا عن النبي عليه السلام ولا عن عمر مع شدة  
 عنه وقال الشافعي في حاشية المعنى عن والده انه راى بخطه ما صورته رايت الحافظ  
 ابا بكر بن العربي شبهه الى عمر بن الخطاب الا انه لم يبد له اسنادا وقال العراقي لا اصل لهذا  
 الحديث ولم اقف له على اسناد قط في شيء من كتب الحديث وبعض النسخة ينسبونه الى

الشيخ المصنف في التوراة  
 وقال السلف  
 عن جابر بن عبد الله

الى وجه العالم  
 الى الله من  
 سنة ستين

من العبد صيب  
 لم يخف الله  
 ريعه

في من كتب الحديث

عمر الخطاب من قوله ولم ار اسنادا الى عمرو قال لا ما بيني في حاشيته على المعنى لم يفت  
 في الحلية لابن نعيم على حديثه في ترجمة سالم مولى ابن حنيفة من طريق عمر قال سمعت  
 رسول الله عليه السلام يقول ان سالما شديدا يحب الله عز وجل لو كان لا يخاف الله عصاه  
 انتم ذكره ابن ابي شريك في حاشية شرح جمع الجوامع قال وفي سند ابن ابي عمير  
 قال الزركشي لا اصل لهذا الحديث لكن في الحلية من حديث ابن عمر فروعا ان سالما  
 شديدا يحب الله لو لم يخف الله ما عصاه وقال الحافظ السيوطي في شرح نظم التلخيص  
 سؤال الناس عن حديث نعم العبد صهيب لو لم يخفه الله لم يعصه ونسبه بعضهم  
 النبي عليه السلام ونسبه ابن مالت في شرح الكافية وقبده الى عمر قال الشيخ بهاء الدين  
 السبكي لم ار هذا الكلام في شيء من كتب الحديث لا من فروعا ولا موقوفا لا عن عمر ولا غيره  
 مع شدة التخصيص عنه انتم نعم قد ورد في سالم لا صهيب عن عمر فروعا ان معاذ بن جبل  
 امام العلماء يوم القيمة لا يحب من الله الا المرسلون وان سالما مولى ابي حنيفة  
 شديدا يحب في الله لو لم يخف الله ما عصاه اخرجه الديلمي **حلي** **يث** نقطة من دوات  
 عالم احب الى الله من عرف مائة ثواب شهيد موضوع كفا في **الديلم** **يث** نوم  
 المؤمن سبات اي نوم خفيف وسمعه خبات اي ضعيف ذكره في النهاية بلا اسناد  
 وذكره الكوراني بلفظ نوم المؤمن سباتا وصوتها خبات **حلي** **يث** نوم العالم عبادة  
 لا اصل له في المرفوع هكذا ابراهيم بن نوم الصائم عبادة وصحته تسليم او عمله مضاعف  
 مستجاب وذنبه مغفور رواه البيهقي بسند ضعيف عن عبد الله بن ابي و في لكن رواه  
 ابو نعيم في الحلية عن سلمان بن مهران عن علي بن ابي حمزة عن رجل في الجملة من كان عالما فو  
 عبادة لانه ينوي به النشاط على الطاعة ومن هنا قيل نوم الظالم عبادة لانه في تلك النسبة  
 عبادة بالنسبة اليه في ترك ظلمه **حلي** **يث** نية المؤمن خير من عمله قال ابن دحية لا  
 يصح وقال البيهقي اسناده ضعيف ورواه العسكري في الامثال عن ابن ابي عمير فروعا وسند  
 ضعيف وله طريق ضعيف عن النحاس بن اسمعيل كما ذكره الزركشي وفي الجامع الصغير نية المؤمن  
 خير من عمله وعمل المنافق خير من نية وكل يعمل على نية فاذا عمل المؤمن عملا نارا في قلبه نور  
 رواه الطبراني عن سهل بن سعيد وانما كانت نية المؤمن خير من عمله لانها بافرا  
 تفسير عبادة يترتب عليها الثواب بخلاف اعمال الجوارح فانها انما تكون عبادة اذا ما

نقطة من دوات  
 عالم احب الى الله  
 من عرف مائة  
 ثواب شهيد

نوم العالم عبادة

نية المؤمن خير  
 من عمله



ولدت في زمن الملك العادل يعني النور علي بن حيدون **حديث** ويل للتاجر من يلا الله ويل  
 للصانع من غلبه وبعد عند قال العراف له واقف له على اصله وذكر صاحب مسند الفردوس  
 من حديث ابن خنيس اسناد نحوه **حديث** وفيه اسم شيطان يروي من قول عمر رضي  
 الله عنه وابراهيم النخعي وهو من تابعي الكوفة فعلى هذا يكره التسمية بنحو سبويه <sup>نقله</sup> و  
**حرف الهاء حديث** الهدية لمن حضر وكذا الهدايا يشترك لا اصل لها  
 هكذا لكن ورد بسند ضعيف من اهداه هدية فجلسا وه شراكا وه فيها كما تقدم  
 والله اعلم **حديث** هلاك امتي عالم فاجر وعابد جاهل لم يوجد كذا في المختصر  
**حرف اللام الف حديث** لا ادرى نصف العلم قول الشعبي كما رواه  
 الدارمي في مسنده والبيهقي في من خله لكن في سنن سعيد بن منصور عن ابن مسعود  
 لا ادرى ثلث العلم ذكر السيوطي وقال السيحاوي في صحيح البخاري عن ابن مسعود من قوله  
 من علم فليقل الله اعلم فان من العلم ان تقول لا اعلم الله اعلم قلت وقد ثبت انه  
 عليه السلام قال لا ادرى عزير اني ام لا وفي الترمذي (لا ادرى ما يغفل بي ولا بكم) الآية  
**حديث** لا باس ببول الحمار وكل ما اكل لحمه موضع كفا في الآتي **حديث** لا باس  
 بالذواق عند المشتري لا اصل له **حديث** لا تتوضأ في الكيف الذي يتولون فيه  
 فان وضوء المؤمن يوزن مع حسنة وضعه يحيى بن عتبة **حديث** لا تشبه  
 في الصلوة قال السيحاوي لا اصل له **حديث** لا تكرر هو الفتنة في آخر الزمان فان  
 تيراي فذلك لنا فقين رواه الديلمي عن علي بن هرقوعا كن اقاله الزركشي قال السيوطي  
 انكره الحافظ ابن حجر في شرحه للبخاري ونقله عن ابن وهب انه سئل عنه فقال انه باطل  
 وقال السيحاوي وكذا أخرجه ابو نعيم وفي سنده ضعف وجهه وسئل عنه ابن وهب  
 فقال انه باطل وقيل لا يروى عن ابن وهب ان فلانا حدث عنك عن النبي عليه السلام لا تكرر  
 الفتن فان فيها احصا لنا فقين فقال ابن وهب اعماه الله ان كان كاذبا فسمى الرجل **حديث**  
 لا تعد من لا يعودك قول ابن وهب يقويه ما يروي من حديث جابر بن عبد الله عن عمار  
 درضا فاعدا تعرضاه وسنده ضعيف وقد قال عبد الله بن احمد لابيه يا ابت جابرنا من  
 في انعوده فقال له يا بني ما عدا فانه قد قلت ولعله يروي على التاديب لما في **حديث**  
 رواه الديلمي عن انصار يقال له قيس قال اخبرت عن النبي عليه السلام انه قال عبد بن

ويبر اسم شيطان  
 يكره التسمية بنحو  
 سبويه  
 الهدية لمن حضر

مطلوب  
 لا تتوضأ في  
 الكيف  
 يحيى بن عتبة

لا يعود لك ولعل الاول محمول على العدل وهذا على الفضل **حديث** لا تعظموني في  
السجدة لا يعرف له اصل **حديث** لا قلد الحجة الا الحجة من امثال العرب **حديث**  
لا تمارضوه فتقربوا ولا تحقروا قبوركم فتقربوا ذكره ابن ابي حاتم في العلل عن ابن عباس  
رضي الله عنه ما وقال عن ابيه انه منكر واسند الديلمي الى وهب بن قيس به مرفوعا  
وعلى كل حال فلا يصح واما ما يزيد العوام من قوطهم فتقربوا فتدخلوا النار فلا اصل  
له اصلا **حديث** لا تنظر الى من قالوا نظروا الى ما قال قال علي كرم الله وجهه كما  
رواه ابن السمعاني في تاريخه عنه ذكره السيوطي **حديث** لا سلام على اكلام  
له في معناه وهو عظيم في معناه حديث لا عند لمن اقر قال العسقلاني لا اصل له ليس  
معناه على اطلافة صحيح **حديث** لا غيبة لفاسق قال احمد منكر وقال الدارقطني  
والخطيب والحاكم باطل لكن قال الزركشي له طرق كثيرة وقد رواه البيهقي في سننه  
من حديث ابن عمر رضي الله عنه بلفظ من اتى جليبا لجياد فلا غيبة له وقال في اسناد  
عنه وقال الهروي في ذم الكلام هو حديث حسن وساقه عن طرق عن يونس بلفظ  
ليس لفاسق غيبة **حديث** لا فتى الا على لا سيف الاذ والفقر لا اصل له مما  
لا سيف الاذ يعني عليه نعمير وفي اثره عند الحسن بن عرفة العيني ومن حديث ابن جعفر  
**حديث** لا يقر قال نادى ملائكة من السماء يوم بدر فقال له رضوان لا سيف الا  
اذ والفقر لا فتى الا على وذكره وكذا في رياض النظر وقال ذو الفقار اسم سيف  
عليه السلام وسمى بذلك لانه كانت فيه حفرة صغار الاقوال وما يدل على بطلانه انه لو  
نودي بهذا من السماء في بدر لسمعته الضحابة الكرام ونقل عنهم الائمة الفخام وهذا  
شبهه ما ينقل من ضرب النقارة حولي بدر وينسبونه الى الملكة علي وجبه لا يستمر  
من زمانه عليه السلام الى يومنا هذا وهو باطل عقلا ونقلا وان كان ذكره ابن الترمذي  
وتبعه القسطلاني في مواهبه وكذا من مفتريات الشيعة الشنيعة **حديث**  
ناد عليا مظهر العجايب تجد عونا لك في النوايب بنوئك يا محمد يولايتك يا علي  
**حديث** لا مهر اقل من عشرة دراهم قال السخاوي رواه الدارقطني عن جابر بن فروع  
في حديثه ولكن سند رواه لان فيه بشر عيب وهو كذاب وقد كان امام احمد  
يقول سمعت سفيان بن عيينة يقول لم اجد لهذا اصلا يعني العشرة في المهر بيارضه

لا تعظموني في  
سجدة

لا تنظر الى من قالوا  
نظروا الى ما قال

لا فتى الا على  
لا سيف الاذ

ناد عليا مظهر  
العجايب

حديث سهل بن سعيد في الواهبة نفسها النفس ولو خاف من حد يد قلت المعارضة  
 تندفع بحمل الاول على اقل المسح من المهر آجلا وعاجلا والثاني على المجهل عزوا  
 يؤيد الاول ما رواه البيهقي في السنن الكبرى من طرق ضعيفة لكنها يقوى بعضها  
 ببعض عن جابر فيرفى الى مرتبة الحسن وهو كان في الحجّة على ما بينته في شرح مختصر  
 الوقاية وهو الله ولي الهداية **حديث** لا هم الا هم الدين ولا وجع الا وجع العيون  
 قال الزكشي قال احمد لا اصل له واخرجه البيهقي في الشعب من حديث جابر رفته  
 وقال انه منكرو وقال السيوطي هو في مجمل الطبراني الصغير من حديث جابر وذكر  
 الزكشي عن ابن المديني قال سمعت ابي يقول خمسة احاديث نروها وليس لها  
 اصل وذكر منها هذا الحديث بلفظ لا غم الا غم الدين **حديث** لا ياتي المكرامة  
 الا بهار هو من قول علي بن ابي طالب ذكره الديلمي قال السيوطي وهو كذا في سنن  
 سعيد بن منصور ان عليا القتيبي وسادة فجلس عليها وقال ذلك وقد اخرجها الشيخ  
 عن ابن عمر بن مرفوعا قال السيوطي اخرجها البيهقي في الشعب عن علي موقوفا **حديث**  
 لا يجلس المسلم جهل الفرائض والسنن ويجلس له جهل ما سوى ذلك موضوع كما في الدليل  
**حديث** لا يدخل الجنة ولد زنية زعم ابن طاهر وابن الجوزي ان هذا الحديث  
 موضوع لكن رواه ابو نعيم في الحلية عن مجاهد عن ابي هريرة به مرفوعا واعلم الدار  
 بان مجاهدا لم يسمعه عن ابي هريرة **حديث** لا يستحي الشيخ ان يتعلم العلم  
 كما لا يستحي ان ياكل الخبز غير معروف **حديث** لا يتعلم العلم مستحي ولا متكبر **حديث**  
 مجاهد كما في صحيح البخاري عنه تعليقا **حديث** لا يستدبر الرغيف ويوضع  
 بين يديك حتى يعرف فيه ثلاث مائة وستون صنفا او لهم ميكاكل قال الهراقي  
 لم احمد له اصلا **حديث** لا يعذب الله بمسئلة اختلف فيها قال السيوطي **حديث**  
 من كلام بعض السلف قلت وسمعت بعض مشايخي يقول من تبع عالما لله الله ساله  
 ويقويه قوله تعالى (فاستلوا اهل الذكرا ان كنتم لاتعلمون) وحديث (اصحابي  
 كالنجوم بايهم اقتديتم اهتديتم) وقد تقدم زيادة كلام على هذا في حديث  
 اختلاف امتي رحمة **حديث** لا الا الا لك يا الله انه سميع عليه محيط به علمه  
 كسهلون وبالحق انزلناه وبالحق نزل قال السيوطي هذه الالفاظ اشتهرت في كثير

لا يعذب الله  
 بمسئلة  
 فيها



من البلاد بانها حفظه رمضان يحفظ من الغرق والسرقة والخرق وسائر الآفات و  
يكتب في آخر جمعة منه والخطيب يخطب على المنبر وهي بدعة لا اصل لها وكان العسك  
نكرها وهو قائم على المنبر حتى في اثناء الخطبة حين يرى من يكتبها قلت وكلمة  
كعسكولون مجعولة لا يدرك معناها فيحرم رقاها او يحتمل ان يكون كلمة كفر يكفر بها  
متكلمها حرف الياء آخر الحروف **حديث** يا ابا هريرة اذ توفيت  
فقل بسم الله والحمد لله فان حفظتك لا يستريح يكتب تلك الحسنات حتى تشهد  
من ذلك الموضوع منكر **حديث** يا احمد بطوله موضوع كما صرح به الصغاني  
**حديث** يا حمير اقول للنبي كل حديث فيه يا حميراء فهو موضوع **حديث**  
يا خيل الله اركبي رواه العسكري في الامثال عن انس رضي الله عنه ان حارثة بن  
النعمان قال يا بني الله ادع الله بال الشهادة فدعاه قال فودي يوما يا خيل الله ان  
فكان اول فارس ركبي اول فارس استشهد ذكره الزركشي وقال السخاوي رواه  
عائكة في المغازي عن الوليد بن مسلم عن سعيد بن ريش عن قتادة قال بعث رسول  
الله عليه السلام يومئذ يعني يوم بني قريظة بعد يوم الاحزاب مناديا ينادي يا  
خيل الله اركبي وعن السهيلي في روضة في غزوة حنين هذه اللفظة لصحيح مسلم فينظر  
**حديث** يا شيم ان اردت السلامة فاطلبها في سلامة غيرك منك يروي عن  
الشيم ابى اسحق الشيرازي قال رايت النبي عليه السلام في المنام فسألت عن حديث  
اسمعه منه واروي عنه فقال يا شيم وذكره وكان يفزع بذلك ويقول سمعنا رسول الله  
عليه السلام شينا ذكره الشيخ او قال المنوفي لا انكار في رواية مثل هذا عنه عليه  
في المنام ولا في العمل به فانه ليس حكما ياتي فيه الخلاف الذي ذكره اصحابنا في الخصام  
وقال النووي في مشرر مسلم ان ما تقر في الشرع لا يتغير بسبب ما يراه الناس ثم قال وهذا  
في منام يتعلق باتيان حكم على خلاف يحكم به الولاية اما اذا رآه يأمره بما هو مندوب فيها  
عن منعه عنه او ارشده الى فعل مصلحة فلا خلاف في استيحاء العمل على وفقه لان ذلك ليس  
حكما بالتمام بل مما تقر من اصل ذلك الشيء **حديث** يا صفر ارم يا بصير عني عني  
قال علي كرم الله وجهه اذ اجاره ابن القياح فقال يا امير المؤمنين امثلا بيت المال امر  
صفر ارم وبصير فقال الله اكبر وقام متوكئا على ابن القياح حتى قام على بيت المال ارم

طلب  
في الحروف  
لا  
وا  
لا  
حديث  
حميراء  
موضوع  
البيضا  
جميع الجارية

في الناس فاعطاهم جميع ما في بيت مال المسلمين هو يقول يا صغراء يا ميمنا عزى غير  
 هاوها حتى ما بقي منه درهم ولا دينار ثم امر بنحوه اي برشته وصلى فيه ركعتين ذكره غير  
 واحد من الائمة **حديث** يا علي تزودت فلا تنس البصل قال البخاري هو كذب  
 بحت كذا ما اورده الديلمي عن عبد الله بن الحارث الانصاري اخي جريده مرفوعا عليكم  
 بالبصل فانه يطيب النطفة ويضمر الولد **حديث** يا علي اتخذ لك ثعلبين من حمار  
 وافهمهما في طلب العلم قال ابن تيمية موضوع وفي الذيل هو كما قال **حديث** يا علي  
 ادع بصحيفة وودوات فاصلي رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتب علي في شهر جبريل  
 ثم طويت الصحيفة قال الراوي فن حد لكم انه يعلم ما في الصحيفة الا الذي ملا  
 وكتبها وشهدا فلا تصدقوه وهذا في المرض الذي توفي فيه قال الصغاني في الد  
 الملة قط انه موضوع انتهى وقد قال بعض المحققين ان وصايا علي الصدرية بيلا الذلاء  
 كلها موضوعة غير قوله عليه السلام يا علي انت مني بمنزلة هارون من موسى  
 الا انه لا يبي **حديث** يا رجب من قال الغنى بعد فاقة كلام بعض الكرام وليس على  
 اطلاقه في الرام **حديث** يؤجر المرء على رغبته هو معنى حديث عجب ربنا من قوم  
 تقادرون للجنة بالسلاسل وهم لا يكرهون وفنر السلاسل بالقبول للاسارى وفي  
 معناه الفقر والمرض سائر البلايا **حديث** يؤم القوم احسنهم وجها موضوع كما  
 في اللآلي مع انه ليس على اطلاقه **حديث** يدعدك اذ لم تقدر على قطعها قطعا  
 ذكر في المجالسة عن المنصور اذ امده اليك عدوك يدك فان قدرت على قطعها قطعها  
 والا فبها قلت هو يقرب من حديث يرتص للقر في دولته وتقدم اسبابه في  
 صولته **حديث** ليس لما قرأت له قال البخاري لا اصل له بهذا اللفظ وهو بيان  
 الشيخ اسمعيل الجبلي باليمن قطعي بالتجربة قلت وقد بلغني ان شيعة اقر القرات  
 السبع على شيخ من اهل السنة وسافر الى بلاده فقبل له ما احسنك الا حبيبتك فيه ان  
 شيخك سني فقال ما يضركي انما احسنت الغسل وتزكت الطرف فوصل كلامه الى الشيخ  
 اصحابه من القراء وقرؤيل الى رد عسلهم اليهم فلما اتوها سلب القراءه عن قلبه  
 الشيعي فرج الى الشيخ وقاب من بدعته وخلص من غفلته وافاض الله عليه من جملة  
**حديث** يصوم اهل فيا هذا يقال حين يرك الهلال فكان وون مكان اذا اختلفت

وصايا علي

حكايت  
شيعي

المطالع قال الشيخ أو هو شئ ما علمته يعني في الحديث والافقي الفقه معروف و  
 باختلاف موصوف **حل يث** يساق الى مصدر كل قصير العمر اخرجه ابو نعيم  
 الطبراني في الكبير وابن شاهين وابن السكن في الصحابة وابن يونس وغيرهم كلهم من  
 طريق موسى بن علي بن رباح عن ابيه عن جده رباح رفعه ان مصدريه سيقف بعد  
 فاشجوا خبرها اي اطلبون نفعها ولا تتخذوها دارا فانه يساق اليها اقل الناس اعمارا  
 هذا لفظ الاولين والباقيين بمعناه قال ابن يونس انه منكر جدا وقال عاذ الله موسى  
 يحدث بمثل هذا فانه كان اتقى الله من ذلك وتبعه ابن الجوزي فاورد في الموضوعات  
 وقال البخاري انه لا يصح **حل يث** يعني البحر الذي يبقى البرد معناه صحيح وليس يث  
 ذكره ابن الربيع قلت وهو مستفاد من قوله تعالى (وسرايل تقيكم البحر) اي والبرود  
 من باب لا اكتفاء بذكر احد الصنفين عن الآخر فتأمل وقد برح **حل يث** اليقين  
 الايمان كله موضوع على ما ذكره الصغاني **حل يث** يوم الاربعاء (يوم خمس مستقر  
 اخرجه الطبراني في الاوسط عن جابر رضي الله عنه قال الشيخ ولا اصل له وفي فضيلة  
 والتفسير منه احاديث كلها واهية قلت وعلى تقدير صحة هذا الحديث اربعة فهو  
 تفسير لقوله تعالى (يوم خمس مستقر) بانه يوم الاربعاء وقد كان الخمس وشوما على  
 الاعلاء وكان سعدا ومباركا على الاحياء قال وكذا ما يروى في ايام الاسبوع مرفوعا  
 يوم السبت يوم مكر وجمعة يوم مكر ويوم الاحد يوم غرس وبناء والاثني يوم سفر  
 طلب رزق والثلاثاء يوم حديد وباس الاربعاء يوم لا اخذ ولا عطاء والخميس  
 طلب الخواج والجمعة يوم خطبة النكاح اخرجه ابو يعلى من حديث ابن عباس  
 فهو ضعيف ايضا لكن يروى عن عائشة انها قالت ان احبا لا يام التي يخرج فيه  
 مسافر في الحج فيه واختر فيه صبي يوم الاربعاء انتهى كلام الشيخ اوى وتقدم ايضا  
 الكلام على حديث ما يث شي يوم الاربعاء الاوتد والله سبحانه اعلم **فصل**  
 يوم صوم مكر يوم مكر كما لا اصل له كما قال احمد وغيره ذكره الشيخ وذكره الزركشي  
 فخر مكر يوم صوم مكر ثم قال احمد بن حنبل لا اصل له قلت ولو صح يحل على الغالب وعلى  
 وروده وهو علم حجة الوداع او غيره والله اعلم **فصل** **حل يث** قال شيخنا  
 الحافظ شمس الدين السيوطي في خاتمة المقاصد الحسنة في بيان الاحاديث

يوم الاربعاء  
 يوم خمس مستقر  
 لا اصل له

يروي في  
 م الاسبوع

يوم مكر  
 يوم مكر

ملحقات

المشتهرة على السنة وإذا انتقم ما وردناه بما استحصناه فلنحقق بذلك ما شتهر من  
 لقاء بعض الأئمة ونحوهم لبعض وكذا تصانيف يضاف لآناس في قبور لأقوام ذكروا  
 مع بطلان ذلك كله وأما ما بين كثر من العوام بالعلم ما مطلقا وفي خصوص  
 علم معين ربما شاع في ذلك من لا معرفته بذلك تقليدا واستصوابا كان منصف  
 به فخر زال بالترك وتشاغل مما افلح به عن الوصف الأول وهو في جميع هذا كثير لا  
 ينحصر في الأول قول ابن تقيية ما اشتبه من أن الشافعي واحد اجتمعوا بشيخان الرقي  
 سلاه فباطل باتفاق أهل المعرفة لأنهما لم يدركاه قالوا كذلك ما ذكره من الشافعي  
 اجتمعوا في يوسف عند الرشيد باطل فلم يجتمع الشافعي بالرشيد إلا بعد موت أبي  
 يوسف قالوا لفظ ابن الجحر وكذا الرحلة المنسوبة للشافعي إلى الرشيد أن محمد بن الحسن  
 حرصه على قتله وإن أخرجه اليه في مناقب الشافعي وغيره فهو موضوعة ممكنة و  
 من الثاني قول البيهقي سمعت أحمد بن حنبل يقول ثلاثة كتب ليس لها أصول الغار والملك  
 والتفسير قال الخطيب في جامعها وهذا هو على كتب مخصوصة في هذا المعاني الثلاثة غير  
 معتمد عليها لعدم عدالة ناقلها وزيادة القصاص فيها وأما كتب الملازم فمبنيها  
 بهذه الصفة وليس صحيح في ذكر الملازم المرتبة والفن المنتظرة غير أحاديث يسيرة وأما  
 كتب التفسير فمن أشهرها كتاب الكلب ومقاتل بن سليمان وقد قال أحمد في تفسير الكلب من أوله  
 كذب قيل له فيحل النظر فيه قال لا قلت وقد قال الزركشي وكتاب مقاتل قريب منه قال  
 السيوطي ومنه كتب صحيحة ونسخ معتبرة بنيت حالها في آخر كتاب الاتفاق في علوم القرآن  
 وسطرناها كلها في تفسير المسند انتهى وأما المغازي فمن أشهرها كتاب محمد بن إسحاق  
 وكان يأخذ من أهل الكتاب قد قال الشافعي كتب الواقدي كذب ليس في المغازي صحيح  
 من مغازي موسى بن عقبة انتهى من القبور ما يذكر في جبل لبنان من البقاع أنه قبر  
 نوح عليه السلام وإنما حدثنا في أسماء المائة السابعة والشهد الذي ينسب إلى بن  
 بالجانب الشرقي من دمشق مع اتفاق العلماء أنه لم يقدّم ما فضلنا نحن دفعه فيها  
 والكان المنسوب إلى بن عمر بن الجبل الذي بالحدائق لا يصح من وجهه وإن اتفقوا على أنه في  
 بمكة والكان الذي ينسب لعقبة بن عامر من قرافة مصر إنما هو عمامة رأه بعضهم بعد  
 مدة متطاولة والكان المنسوب إلى هريرة بعسقلان إنما هو قبر حيدرة بن خبيشة

تفسير الكلب

أولها إلى آخره

كذب

كتب صحيحة

كتب الواقدي

كذب

كما حرم به بعض الحفاظ الشاميين ولكن قد جزم ابن حبان وتبعه شيخنا بالاول  
 والمكان المعروف بالمشهد الحسين من القاهرة ليس الحسين مدفونا به بالافتقار  
 وانما فيه راسه فيما ذكره بعض المصريين ونفاه بعضهم قاله شيخنا يعني العسقلاني  
 واما التقي بن تيمية فقد رأيت له جوابا بالغ في انكار ذلك واطال فيه والمكان المعروف  
 بالسيدة نفيسة ابنة الحسن بن زيد بن الحسين بن علي بن ابي طالب فقد ذكر  
 بعض اهل المعرفة ان خصوص هذا المحل الذي يزاد ليس هو قبرها ولكنها في تلك  
 بالاستيفاء واستيفاء ذلك مع ما بعده يطول وهو جدير بإيراده في تأليف انتهى  
**فصل** اقول ومما يلحق به ما قاله العلامة الشيخ محمد بن الجوزي لا يصح تعيين  
 بنى غير نينا عليه السلام نعم سيدنا ابراهيم عليه السلام في تلك القرية لا بخصوص  
 تلك البقعة انهم وكانه فيه اشارة الى ان لا وجود لمولد القمركاكب بعد ظهور  
 ضياء الشمس في ايامه الى تسعة سائر الاديان في جميع الاماكن والارمان ولا يشاركه احد  
 زيارته لتخطه له الشأن كما ذكر من الحكمة في دفنه عليه السلام بالمدينة ثلاثين قمر  
 ربيته لودفن بمكة في جنب بيت الله الحرام ودفن بمكة كثير من الصحابة الكرام ما مقابرهم  
 فغير معروفه كما ذكره الاعلام حتى قبر خديجة ايمانى على ما وقع لبعضهم من المنكر  
 ثم اختلفوا في مكان مولد عليه السلام وان اشتهر عند اهل مكة بالموضع المعروف عند  
 الانام اما ما احدها من مواليد ابي بكر وعمر وعلي رضي الله عنهم مع عدم ثبوتها  
 فلا يظهر وجه التبرك بارضاها الا باعتبار مالهم وعلو قدرهم في اواخر عمرهم و  
 الاخمين لا دهم لم يكن لهم شئ من ولايتهم فظهر في الاحوال اللاحقة انهم سبقوا  
 لهم الحسين في الازال السابقة ومن جملة مفتريات الشيعة جعل صورة قبر آدم ونوح  
 عليهما السلام بمجنب قبر علي رضي الله عنه مع ان قبره ايضا ليس بثابت وامانة  
 على امر المنام ونحوه من الكلام ولعل الباعث على ما فعلوه انهم لما رأوا مقام الشين  
 من الصحابة الكرام في صريحه عليه السلام فصدوا بالتزوير وجبر على رضي الله عنه  
 فقرده في ذلك المقام وكذا ما ينسبون من ابراهيم الاخي والشيخ والمقعد ونحوه في مقابر  
 الامام علي بن موسى الرضا عليه وعلى ابائه النجاة والثناء فانه زور وهتان وكذا  
 ما دعه جملة اهل الحرمين برؤية السور عند قبره عليه السلام بخصوص ليلة العزا

الشيخ  
 يعني الله تعالى  
 عنه

لا يصح تعيين  
 قبر غير نينا  
 عليه السلام  
 الى آخره

من جملة مفتريات  
 الشيعة الشنيعة

فانه كذب من عمل اهل البطلان والزور واما نوره عليه السلام فهو في غاية من الظهور  
 ثم قال وغربا واول ما خلق الله نوره وسماه في كتابه نورا وفي دعائه عليه السلام اللهم  
 اجعلني نورا وفي التنزيل (يريدون ان يطفئوا نورا لله بافواههم ويابي الله الا ان يتم  
 نوره) وقال تعالى (الله نور السموات والارض مثل نوره) في قلب محمد وقال عز وجل  
 (ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور) لكن هذا النور ليس له الظهور اما في عين  
 البصيرة فانها لا تعي الابصار ولكن تعي القلوب التي في الصدور وفي الخلاصة قال  
 الشيخ قد صنف كتب في الحديث وجميع ما احتوت عليه موضوع كموضوعات  
 القضاء ومنها الاربعون الودعانية ومنها وصايا على كلها موضوعة سوى الحديث  
 الاول وهو يا علي انت مكي بمنزلة هرون من موسى غير انه لا نبي بعدي قال الصغاني  
 ومنها وصايا على كلها التي اولها يا علي لفلان ثلث علامات وفي آخرها عن المجامع  
 في اوقات مخصوصة كلها موضوعة وآخر هذه الوصايا يا علي اعطيتك في هذه الوصية  
 علم الاولين والآخرين وضعها حماد بن عمرو النخعي قال السيوطي في اللآلي وكذا وصايا  
 على موضوعة وانتم به حماد بن عمرو وكذا وصايا التي وضعها عبد الله بن زياد بن سماعة  
 او شيخه قال الصغاني واول هذه الودعانيات كان الموت فيها على غير ما كتب قد ذكرناه  
 مع غيره من موضوعات الشباب في آخرها ما من بيت الا وملك يقف على بابة خمس  
 مرات فاذا وجل الانسان قد نفد اكله وانقطع اجله التي عليه علم الموت فغشيت كرتا  
 وغرته سكراته قال السيوطي في الذيل ان الاربعين الودعانية لا يعم فيها حديث مرفوع  
 على هذا النسق في هذه الاسانيد واما يصح منها الفاظ يسيرة وان كان كلامها حسنا  
 وموعظة فليس كل ما هو حق حديثا بل عكسه وهي مسروقة سرقة ابن ودعان بن  
 واضعها زيد بن رفاعه ويقال انه الذي وضع رسائل اخوان الصفا وكان من اجل  
 خلق الله في الحديث واقلمهم حياء واجروهم على الكذب قال الصغاني ومنها كتاب فضل العلم  
 للحديث شروين البلخي واوله من تعلم مسألة من الفقه فله كذا ومن الاحاديث الموضوعات  
 باسناد واحد احاديث الشيخ المروفي بن ابي الدنيا وهو الذي يزعمون انه ادركه عليا  
 وعمر طويلا واخذ بركابه فركب اصابه ركابه فشججه فقال له في عمرتك مدا واحدا  
 ابن سطور الرومي واحاديث بشر ونعيم بن سالم وخراش عن انس احاديث دينار عن

وامنع رسائل  
 اخوان الصفا



واجاديت ابي هذبة ابراهيم بن هذبة القيسي منها كتاب يدعى بمسند الشيخ  
 مقلد ثلثة ثمانية يرويه سمعان بن المهدي عن انس واوله امتي في سائر الامم كالقصور  
 النجوم وفي الذيل سمعان بن المهدي عن انس لا يكاد يعرف الصفت به نسخة مكنون  
 قطع الله من وصفها وفي لسان الميزان هي من رواية محمد بن مقاتل الرازي عن جعفر  
 بن هارون عن سمعها فذكر النسخة وهي اكثر من ثلثة ثمانية حديث اكثر من ثمانية  
 انتهى قال الصغاني ومنها الاحاديث التي تروى في تسميتها يا احمد لا تثبت شي منها ومنها  
 خطبة الوداع من ابي الدرداء رفعه واوله لا يركب احدكم البحر عند احتياجه قلت و  
 مسائل عبد الله بن سلام في امتحانه للنبي عليه السلام وهي قد ركراسة من سمعات  
 الكلام وفي اللآلئ الخطبة الاخيرة عن ابي هريرة وابن عباس بطولها موضوعه اقم به  
 مسيرة بن عبد ربه لا يورك فيه من عند ربه وفي الوجيز قال ابن عبد كرتب جملة  
 عن محمد بن الاشعث عن موسى بن اسمعيل وابن موسى بن جعفر عن ابيه الى علي  
 رفعها اذ اخرج الينا نسخة قريباً من المتن حديث عن موسى المذكور من آياته في  
 طري عامتها منا كبير قال الدارقطني انه من آيات الله وضع ذلك الكتاب يعني العلوي  
 قال الصغاني وسماه السند وكله بسند واحد منه لا خيل البقي عن الادهم ولا هرة كما  
 العم وعبد الله وابن احمد عن ابيه عن علي الرضا عن آياته يروي نسخة موضوعه باطل  
 ما ينك عن وضعه او عن وضع ابيه كن اذكره بعضهم ونسبة الوضع الى الرضا واوله  
 غير موضعية وكذا نسبته الى عبد الله بن احمد غير صحيحة ان كان المراد به الامام  
 احمد بن حنبل فتأمل فانه محل زلل ثم استحق الملطى له باطيل منها لا يعمل لامرأة تؤمن  
 بالله ان تضع الفرج على السرج ومن منع الماعون لزمه طرف البخل قلت والثاني فستفاد  
 من قوله تعالى (ويمنعون الماعون) ومنها عن الله الناظر والمنظور اليه ومنها لا تقولوا  
 مسجداً ولا مصيحتاً في حق من تصفوا من الاسماء اي المعظمة وان يسمي محمد ونا وعلوان ويحيى  
 وغيرها وروى عن ابن جرير عن عطاء عن ابي سعيد الوصية لعل في الجماع وكيف يجامع  
 الى هذا الدجال ما آجره قلت اراد بالدجال الراوي عن ابن جرير والافهوامام جليل و  
 قال الدليلي اسانيد كتاب العروس لا في فضل جعفر بن محمد بن جعفر بن محمد بن علي بن  
 واهية لا يعتمد عليها واحاديثه منكرو قلت ومن القواعد الكلية ان نقل الاحاديث النبوية

والمسائل الفقهية والتفاسير القرآنية لا يجوز إلا من الكتب المتداولة لعدم الاعتماد على غيرهما من وضع الزنادقة والحقائق الملاحقة بخلاف الكتب المحفوظة فإن نسخها يكون صحيحة متعددة وقد حكى السيوطي عن ابن الجوزي أن من وقع في حديثه الموضوع والكذب والقلب أنواع منهم من غلب عليه الزهد فغفل عن الحفظ وصاحبت كتبه فحدث عن حفظه فغلط في نقله ومنهم قوم نقذات لكن اختلطت عقولهم وأخسر أعمارهم ومنهم من وحي الخطأ سهوا فامارأى الصواب أيقن لم يرجع الثقة أن ينسب إلى الغلط ومنهم زنادقة وضعوه قصدا إلى إفساد الشريعة وإيقاع الشك والتلاعب بالدين وقد كان بعض الزنادقة يتفضل الشيخ فيدرس في كتابه ما ليس عن حديثه ومنهم من يضع لنصرة مذهبه ومنهم من يضع حسبة ترغيبا وترهيبا ومنهم من أجاز وضع الأسانيد لأجل حسن قصد الترهيب إلى سلطان ومنهم القصاص لأنهم يرون أحواد يشترق وتنفق انتهى وروى عن مالك قال دخلت على المأمون والمجلس خاص بأهله فإذا بين الخليفة والوزير فرجة فجلمت بينهما فحدثته فوقعما فصنق المجلس بأهله فبين كل سيدين مجلس عالم في الذيل هو منكرو ومالك لم يبق إلى زمن المأمون في الذيل أخرج الحارث بن أسامة في مسنده عن داود بن الجبير بنعنا وثلاثين حديثا قال العسقلاني كلها موضوعة منها أن الأعمى يعصيب بحمقه أعظم من فجور العاجز أنما يرتفع العباد غدا في الدرجات وينالون الزلفى من ربهم على قدر عقولهم ومنهم من فضل الناس عقل الناس منها قيل يا رسول الله ما أعقل هذا النصراني فترجوه فقال له العاقل من عمل بطاعة الله ووضع سليمان بن عيسى بنعنا وعشرين حديثا منها قيل لعلي ما أعقل النصراني فقال له فان ابن مسعود كان بينهما أن اسمه الكافرا فقلوا منها ركعتان من العاقل أفضل من سبعين ركعة من الجاهل ولو قلت سبعمائة ركعة لكان كذلك منها أن عبد بن أبي حاتم أطرى أباه وذكر من سود وشرفه وعقله فقال عليه السلام إن الشرف في السود والعقل في الدنيا والآخرة للعامل بطاعة الله فقال يا رسول الله إنه كان يقرى الضيف ويطعم الطعام ويصل الأرحام ويحيى النواشب ويفعل ويفعل فهل ينفع ذلك شيئا قال لا إن أباك لم يقر قط ربا غفلى خطيئتي يوما الدين في الذيل أيضا ان قصة رحيل بلال ثم رجوعه إلى المدينة بعد رؤيته عليه السلام في المنام وإذاته بها وإرتجاج أهل المدينة

مسند  
الكاتب  
في الحمد

لا اصل له وهي بيته الوضع انتهى وكان ابن حجر الكي ما اطلع عليه وذكره في كتابه الموضع  
 للزيادة وفي الذيل ايضا انه عليه السلام لما اراد ان يبني مسجد المدينة اقامه جبرائيل  
 عليه السلام فقال ابنه سبعة اذرع طولاً في السماء غير منخرقة ولا منقشة لم يوجد  
 فيه ايضا انه عليه السلام اذا كان يصلي ظن الظان انه جسد لا روح فيه وفي المنقحة  
 الرجلان من امتي ليقوما الى الصلوة وركوعهما وسجودهما واحدا وانما يبرص لهما  
 كما بين السماء والارض موضع وفيه ايضا كان عليه السلام لا يجلس اليه احد على  
 الاخففت صلوته واقبل عليه فقال لك حاجة فاذا فرغ من حاجته عاد الى صلوته  
 يوجد وفيه ايضا لا يصوم في صلوة الاسبوع شئ وفي ليلة الجمعة اثني عشرة ركعة  
 بالاخلاص عشر مرات باطل اصله وكذا ركعتان باذا زلزلت خمسة عشرة مرة وفي  
 رواية خمسين مرة والكل منكربا طل ويوم الجمعة ركعتان والاربع والاثنا عشر اصله  
 وقبل الجمعة اربع ركعات بالاخلاص خمسين مرة لا اصل له وكذا صلوة عاشوراء و صلوة  
 الرغائب موضع بالاتفاق كذا بقية صلوات ليالي رجب و ليلة السابع والعشرين من  
 رجب ليلة النصف من شعبان مائة ركعة في كل ركعة عشر مرات بالاخلاص لا تغتفر  
 بدورها في قوة القلوب واحياء العلوم ولا بد من التعليل في تفسيره وكذا في شرح الاوراد  
 شمر في المواهب ما يذكره القصاص من ان القر دخل في جيب النبي عليه السلام وخرج من  
 كفه فليس له اصل كما حكاه الشيخ بد الدين الزركشي عن شيخه العماد بن كثير وفي  
 الحيوان للد ميرى قال القرطبي يقال للصدر الصوام وروينا في مجمع عبد الباقي بن  
 قانع عن ابي غليظ امية بن خلف الجهمي قال راى رسول الله عليه السلام وعلى يده صدر  
 فقال هذا اول طائر صام يوم عاشوراء والحديث مثل اسمه غليظ فقد قال الحاكم  
 هو من الاحاديث التي وضعها قتلة الحسين رضي الله عنه وهو حديث باطل ورد  
 يجهلون انتهى وقد اشتهر بين العلماء ان زمان الرؤيا في ايام الوحى كان ستة اشهر فقد  
 صرح التورينى بانه ليس له اصل ووافقه النووي في شرح مسلم وامام اخرجه الدارقطني  
 عن الحسين بن علي قال كان راس رسول الله عليه السلام في حجر علي بن ابي طالب فلما سار  
 عنه قال يا علي صليت العصر قال لا قال اللهم انك تعلم انه كان في حاجتك وحاجة رسوله  
 فرد عليه الشمس فردها عليه فصلى في غابت الشمس فقال العلماء انه حديث مضع

نوة الاسبوع

طلب  
نوة الرغائب  
بغيرها

ولم ترد الشمس لا حدة وانما حبست ليوشع بن نون كذا في الرياض النضرة في مناقب  
 العشرة الا انه ذكره في الشفاء من رواية الطحاوي وبيته وجهه في شرحه وكذا في السير  
 على وجه الاستيفاء وقال الشيخ الجوري في شرح المصابيح واما ما يزد بعد قوله اللهم  
 انت السلام ومنك السلام من نحو واليك يرجع السلام فحينئذ بنا بالسلام وادخلنا  
 دارك دار السلام فلا اصل له بل هو مخلوق بعض لقصاص في سلك الشيخ العلامة الذي  
 العرف اشتبه بين العوام ان من قطع صلوة الضحى بتركها احيانا يعرض فصار كثير منهم  
 يتركها اصلا لذلك وليس لما قالوه اصل بل الظاهر انه مما القاء الشيطان على السنتهم  
 لنحوهم الخبير الكثير قلت ومن هنا ترك النساء صلوة الضحى ونحوها يجدون في الحيف  
 فيهن وقد تقدم بطلان حديث تارك الورد ملعون وقال ابن امير الحاج وفي  
 ذي الحليفة آبار يسميها العوام آبار علي فانه قال الحسن في بعض تلك الآبار وهو كذا  
 من قائله **فصل** وقد سئل ابن قيم الجوزية هل يمكن معرفة الحقائق الموضوعة بضابط  
 من غير ان ينظر في سند فقال هذا سؤال عظيم القدر وانما يعرف ذلك من تطلع في معرفة  
 سنن الصحابة ومخلط بلحمه ودمه وصار له فيها ملكة واختصاص شديد بمعرفة  
 السنن والآثار ومعرفة سيرة رسول الله عليه السلام وهداية فيما يهر به وينهى عنه  
 يخبر عنه ويدعو اليه ويحبه ويكرهه ويشعره للامة بحيث كانه محال له عليه السلام  
 بين اصحابه الكرام فتشاهد يعرف من احواله وهدايه وكلامه واقواله وافعاله وما يجر  
 ان يخبر به وما لا يجوز ما لا يعرفه غيره وهذا شأن كل منبوع مع تابعه فان لاخص به  
 الحريص على تتبع اقواله وافعاله من العلم بها والتميز بين ما يصح ان ينسب اليه وما لا  
 يصح ليس كمن لا يكون كذلك وهذا شأن القلدين مع انفسهم يعرفون من اقوالهم  
 ونصوصهم ومن ادبهم واساليبهم ومشاربهم وما لا يعرفه غيرهم فمن روى ذلك ما روى  
 جعفر بن حسن عن ابيه عن ثابت عن انس يرفعه من قال سبحان الله وبحمده غفر الله  
 له الف الف خطيئة اذهب فجعفر بن حسن بن فرقد ابو سليمان الفصاري البصري  
 قال بن عدي احاديثه منكرو قال لا ردى يتكلمون فيه واما ابو ففقال يحيى بن  
 لا شيء ولا يكتب حديثه قال النسائي والدارقطني ضعيف وقال ابن حبان خرج من  
 حداد العدالة وقال بن عدي عامة احاديثه غير محفوظة ومن ذلك ما رواه ابن سنان

ون  
 ابار

جعفر بن حسن  
 بن فرقد  
 ابو سليمان  
 الفصاري البصري

وبخيره من حديث احمد بن عبد الله الجواليقي الكذاب عن شقيق عن ابراهيم بن ادهم  
عن يزيد عن ابي بصير عن ثوري عن عمرو بن علي عن النبي عليه السلام من دعا بهذا الاسم الله  
انت حي لا تموت وغالب قلبه وبصيرة لا ترقاب وسميع لا تشك وصادق لا تكذب  
محمد لا نظم وعالم لا تعلم الى ان قال فوالذي بعثني بالحق لو دعي بهذا الدعوات على  
صفائح الحديد لذابت وعلى ما يجالسكن ومن دعي عند منامه بها بعث بكل حرف منها  
سبعائة الف ملك يسبحون له ويستغفرون له وتابعة كذاب آخر سليمان بن عيسى عن  
الثوري عن ابراهيم بن ادهم وهذا وامثاله مما لا يرقاب من له ادنى معرفة بالنبي عليه  
السلام وكلامه انه موضوع مختلف وافك مفترى عليه ومن ذلك ما رواه عباس بن  
الضحاك البجلي كذاب اشار عن عمرو بن العاصك المجعول لا يعرف عن ابن معاوية عن الانباري  
عن ابي صالح عن ابي هريرة عن النبي عليه السلام من كتب بسم الله الرحمن الرحيم  
لوريق الهاء التي في الله الا كتب الله له الف الف حسنة ومحا عنه الف الف سيئة ورفع له الف  
الف درجة ومن ذلك ما رواه ابو العلاء عن نافع عن ابن عمر برفعه من كفن ميتا فان  
له بكل شعرة يصيب كفنه عشرة حسنة وابو العلاء هذا يرفعه عن نافع ما ليس حديثه ولا يروي  
الا احتجاج به وهذا الحديث قد رواه الحسن بن سفيان حديثا ابو الربيع الزهراني حديثا  
الصدوق بن الحجاج حديثا ابو العلاء قال لا يقطعي يقال ان ابا العلاء هو الخفاف الكوفي  
واسمه خالد بن طهمان انتهى قال يحيى بن معين هو ضعيف خلط قبل موته بعشرين سنة  
وكان قبل ذلك ثقة وكان في تخليطه كل ما جاؤا به يقرؤه ومن ذلك حديث يرويه  
محمد بن الحسن بن ابي بليال عن ابن عمر عن النبي عليه السلام من صام يومه صبيحة يوم القدر  
فكانما صام الدهر وهذا حديث باطل موضوع على رسول الله عليه السلام وابو العلاء  
يرفع السكبر قال البخاري وابو عاتم الرازي والنسائي هو منكر الحديث وقال يحيى بن معين  
ليس بشيء قال الدارقطني الحديث ضعيف وقال ابن حبان حديث عن ابيه بنسخة  
من فيها ثمانين حديثا كلها موضوعات لا يجوز الاحتجاج ولا ذكره الا على وجه التحجب  
ومن ذلك حديث من صام يوم عاشوراء كتب الله له عبادة ستين سنة فهذا باطل يروي  
حبيب بن ابي حبيب عن ابراهيم الصانع عن ميمون بن مهران عن ابن عباس حبيب بن ابراهيم  
حبيب كان يضع الاحاديث ومن ذلك حديث يروي عن ابن عباس حبيب بن ابراهيم

ابو العلاء  
روى عن نافع  
ليس في حديثه

الكتاب بالاشهر عن حميد الطويل عن اسحق عن النبي عليه السلام من علوم على صلوة الضحى  
 لم يقطعها الا من علمه كنت افا رهو في الجنة في زورق من نور البحر من نور حتى نزل ربه  
 العالمين ومن ذلك **حديث** يرويه عمر بن راشد عن يحيى بن ابي كثير عن ابي سلمة  
 عن ابي هريرة قال قال رسول الله عليه السلام من صلى بعد المغرب ست ركعات يكلم  
 بهن بنى عدن له عبادة اثنتي عشر سنة وعمر هذا قال فيه الامام احمد ويحيى بن  
 والد رقتي ضعيف وقال احمد ابينا لا يساوى حديثه بشيئا وقال البخاري هذا الحديث  
 منكروضعفه جدا وقال ابن حبان لا يجل ذكره الا على سبيل الفتح فانه يضع الحديث  
 على مالك وابن ابي ذيب غيرهما من الثقات ومن ذلك **حديث** من صلى يوم  
 الاحد اربع ركعات بتسليمة واحدة يقرأ في كل ركعة الحمد وآمن الرسول الى آخرها كتب  
 الف حجة والف عمرة والف غزوة وكل ركعة الف صلاة وجعل بينه وبين النار الف  
 خندق ففهم الله واضعه ما اجر على الله ورسوله ومن ذلك **حديث** من صلى  
 ليلة الاحد اربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله احد خمسة  
 مرات وعمل بما في القرآن ويخرج يوم القيمة من قبره وجهه مثل القمر ليلة البدر ويعطيه  
 بكل ركعة الف مدينة من لؤلؤ في كل مدينة الف قصر من زبرجد في كل قصر الف دار  
 من البياض في كل دار الف بيت من المسك في كل بيت الف سرير واستمر هذا  
 الكتاب بالاشهر على الف ومن ذلك **حديث** من صلى ليلة الاثنين ست ركعات  
 يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وعشرين مرة قل هو الله احد ويستغفر الله بعد ذلك  
 عشرين مرات اعطاه الله يوم القيمة ثواب الف صديق والف عايد والف زاهد  
 ففهم الله واضعه ومحتلقة على رسول الله عليه السلام وهو من عمل الجويثا رى الجنيث  
 ومن ذلك **حديث** من صلى ليلة الاثنين اربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة  
 الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله احد مرة وقل اعوذ برب الفلق مرة وقل اعوذ  
 برب الناس مرة كفرت ذنوبه كلها واعطاه الله قصر في الجنة من درة بيضاء في جوف  
 القصر سبعة ابيات طول كل بيت ثلاثة آلاف ذراع وعرضه مثل ذلك واستقر  
 هذا الكتاب الجنيث على حديث طويل فيه من هذه الميزات وهو من عمل  
 بن ابراهيم كذاب جدا يروي عن محمد بن طاهر ووضع من هذا الضرب احاديث

هذا الحديث  
 من كتاب  
 الف حجة  
 الف عمرة  
 الف غزوة  
 الف حجة  
 الف عمرة  
 الف غزوة



صلوة يوم الأحد وليلة الأحد ويوم الاثنين وليلة الاثنين ويوم الثلاثاء وليلة الثلاثاء  
وهكذا في سائر أيام الأسبوع ولياليه وهذا باب واسع جدا وإنما ذكرنا منه جزء يسير  
به أن هذه الأحاديث ومثلها مما فيه <sup>هذه</sup> المجازفات القبيحة الباردة كلها كذب على  
رسول الله عليه وسلم فقد اعتنى بها كثير من الجهال بالحديث من المنسبين  
الزهد والعقور كثير من المنسبين إلى لفقهم والأحاديث الموضوعة عليها ظلمة وركالة  
ومجازفات باردة تتأدى على صنمها واختلافها مثل **حديث** من صلى الصلوة كذا أو  
كذا ركعة أعطى ثواب سبعين نبيا وكان هذا الكذاب الحديث لم يعلم أن غير النبي  
لو صلى عمر نوح لم يعط ثواب نبى واحد وكقوله من اغتسل يوم الجمعة بنية وخشية  
كتب الله بكل شجرة نورا يوم القيمة ورفع الله له بكل قطرة درجة في الجنة من الدرو  
الباقوت والزبد بين كل درجتين مسيرة مائة عام وروى حديث طويل فقيع الله  
واضعه وهو من عمل عمر بن صبيح الكذاب الحديث والله اعلم **فصل** ونحن ننبه على  
أمور كلية يعرف بها كون الحديث موضوعا فيها اشتماله على أمثال هذه المجازفات  
التي لا يقوله مثلها رسول الله عليه الصلوة والسلام وهي كثيرة كقوله في الحديث  
المكذوب من قال لا إله إلا الله خلق الله من تلك الكلمة طائر له سبعون ألف لسان  
لكر لسان سبعون ألف لعة يستغفرون الله له ومن فعل كذا أو كذا أعطى في الجنة سبعين  
ألف مدينة في كل مدينة سبعين ألف قصر في كل قصر سبعين ألف حوراء وأمثال  
هذه التي لا يخلو حال أصحها من أحد أمرين إما أن يكون في غاية من الجهل والحق  
إما أن يكون زنديقا قصدا لتفتيش برسول الله عليه السلام باضافة مثل هذه الكلمات  
إليه ومنها تكذيب الحس له كحديث الباذنجان لما أكل له وحديث الباذنجان شفاء  
من كل داء فقيع الله وأصنعها فإنه لو قاله بعض جهلة كطباء يسمي الناس منه ولو أكل الباذ  
نجان اللحم والسوداء الغالبة وكثير من الأمراض لم يزد لها إلا شدة ولو أكله فقير لم يستغن ولم يفتد  
الغنى أو جاهل لم يتعلم لم يفد العلم وكذلك **حديث** إذا عطس الرجل عند الحديث  
فهو صدق وهذا وإن صح بعض الناس سندا فالحس يشهد بوضعه لا نأشأ هذا  
والكذب يجهل عمله ولو عطس مائة ألف رجل عند حديث يروى عن النبي عليه السلام  
لم يحكم بصحته بالعطاس ولو عطسوا عند شهادة رجل لم يحكم بصدقه قلت وقد روى

يوم الأسبوع  
الياليه

فمن  
عمر بن صبيح  
أمور كلية  
كون الحديث  
موضوعا

ابو نعيم عن ابي هريرة رضي الله عنه بلفظ العطاس عند الدعاء شاهد صدق كذا في  
 الجامع الصغير ولا يخفى انه اذا ثبت شئ في العقل فلا عبارة بمخالفة الحسن من العقل  
 كذلك حديث عليكم والعديس فانه مبارك يرق القلب ويكثر الدعة قدس فيه سبعون  
 نبيا وقد سئل عبد الله بن مبارك عن هذا الحديث وقيل له انه يروي عنك فقال لا يخفى  
 ما ارفع شيئا في العديس فانه شهوة اليهود ولو قدس فيه بنى واحد لكان شفاء من الادواء  
 فكيف بسبعين نبيا وقد سماه الله تعالى اذ في ودم على من اختاره من المن والسلوى  
 جعله قرن الثوم والبصل اقرى الانبياء بنى اسرائيل قدسوا فيه لهذه العلة والمصارف التي  
 فيه من تهيج السوداء والنفخ والرياح الغليظة وضيق النفس والدم الفاسد وغير ذلك  
 من المضار المحسوسة ويشبه ان يكون هذا الحديث من وضع الذين اختاروه على المن  
 والسلوى واشباههم قلت وقد تقدم ما يقوى كلامه وكذلك **حديث** ان الله  
 خلق السموات والارض يوم عاشوراء وكذلك حديث اشربوا على الطعام تشبهوا بما  
 الشرب على الطعام يفسده ويمنع من استقراره في المعدة ومن كمال فضجه وكذلك **حديث**  
 الكذب الناس الصباغون والصواعون فالحسن يذهب هذا الحديث فان الكذب في غير  
 انفسهم فانه كالرافضة فانهم اذ كذب خلق الله والكهان والطرفية والمنجمون وقد  
 بعضهم على ان المراد بالصباغ الذي يزيد في الحديث الفاظ تزينه والصواع الذي يصوغ  
 الحديث ليس له اصل وهذا تكلف بارد لحديث باطل قلت وهذا غريب منه فان الحديث  
 بعينه رواه احمد وابن ماجه عن ابي هريرة كما في الجامع الصغير **فصل** ومنها حديث  
 الحديث وكونه مما يفسد منه كحديث لو كان الرزرجلا كان حليما ما اكله جائع  
 الا اشبعه فهذا من السجيم البارد الذي يصاب عنه الفضلاء فضلا عن سبيل الانبياء  
 وحديث الجوز دواء والحسين داء فاذا ادخل في الجوف صار فلان الله وامنه على رسول  
 الله عليه السلام **حديث** لو يعلم الناس ما في الحلية لاشتروها بوزنها ذهبها  
**حديث** احضروا مواككم البقل فانه مطرد للشياطين **حديث** ما من  
 ورقة الهند باء الا عليها قطرة من ماء الجنة وحديث بثست البقلة الجرجير من اكلها  
 البليات ونفسه تزارعه ويضرب عرق الجرام من انفه فكلوها فانها وكفوا عنها ليل  
 وحديث فضل دهن البنفسج على الادهان كفضل اهل البيت على سائر الخلق وقد فضل الكراث

مطلب  
 ان الشرب  
 على الطعام  
 يفسده  
 رافضة

على سائر البقوله كفضل البر على الحبوب **حديث** الكمات والكر فطعم  
 الياس واليسع **حديث** من مان الا ويلقم بجنته من رمان الجنة و**حديث**  
 ربيع امتي العنب والبطيخ **حديث** عليكم بمداومة اكل العنب مع الخبز  
**حديث** عليكم بالملح فان فيه شفاء من سبعين داء و**حديث** من اكل فولة  
 بقتلها اخرج الله منه من الداء مثلها عن الله واضعها قلت اورده ابن جبان في  
 الاضغفاء من **حديث** عاشته مرقوعا و**حديث** لا تشبوا الديك فانه صدق  
 فانه صدقني ولو يعلم بنو آدم ما في صوته لاشتروا ريسه ولحمه بالذهب قلت لكن صدر الحديث  
 ثابت فقد رواه ابو داود مرفوعا بسند حسن عن زيد بن خالد بلفظ لا تشبوا الديك فانه  
 يوقظ للصلاة وروى ابن قانع عن ايوب بن عتبة بسند ضعيف الديك الابيض  
 صدقني زاد ابو بكر البرقي عن ابى زيد الانصاري وصدق صدقني وعدني  
 الله وفي رواية الحارث عن عائشة وانس بلفظ وعد وعدك وزاد الحارث عن  
 زيد الانصاري يحرس دار صاحبه وتسع دور حولها ورواه البغوي عن خالد بن  
 محبان وقال يسع ادرج دار وفي رواية العقيلي وابى الشيخ في العظمة عن انس و  
 لفظه الديك الابيض الا فرق جيبني جيب جيبني جبريل يحرس بيته وستة  
 عشر بيتا من جيرانه اربعة عن اليمين واربعة عن الشمال واربعة من قدام واربعة  
 من خلف الكل في الجامع الصغير ومع وجود هذه الروايات ولو كانت ضعيفة وتيقوا  
 بكثرة الطرق لم يحسن الحكم عليه بالوضع الا باعتبار آخر ما ذكره في الحديث به  
**حديث** من اشترى ديكاً ابيض لم يقربه الشيطان ولا سحر قلت رواه البيهقي  
 عن ابن عمر بلفظ الديك يؤذن بالصلاة من اتخذ ديكاً ابيض حفظ من ثلاثة من  
 كل شيطان وساحر وكاهن و**حديث** ان الله ديكاً عنقه مطوية تحت لعرش و**حديث**  
 في النجوم فيما لجهة كل احاديث الديك كذب الاحاديث اذا سمعتم صياح الديكة قال  
 الله من فضله فانها رات ملكا **فصل** ومنها مناقضة الحديث لما جاءت به السنة  
 الصريحة مناقضة بينة فكل حديث يشمل على مسادا وظلما وعيب او مدح باطل او ذم  
 حق او اخذ ذلك فرسول الله صلى الله عليه وسلم منه برئ ومن هذا الباب احاديث  
 من اسمه محمد واسمه ان كل من يسمى بهذا الاسم لم يدخل النار فهذا باطل فلهذا هو معلوم

لا تشبوا الديك  
 فانه صدقني

كل احاديث  
 الديك كذب  
 الاحاديث  
 اذا سمعتم

من دينه ان النار لا يجار منها بالاسماء والالقاب واما النجاة منها بالاميان في الاعمال الصالحة  
 ومن هذا الباب حادثة كثيرة علفت النجاة من النار بها وانه لا متمسك من فعل ذلك  
 غلبتها ان يكون من صفات الحسن والمعلوم من دينه عليه السلام خلاف ذلك وانهما  
 ضمن ذلك لمن حقق التوحيد **فصل** ومنها ما يدعي على النبي عليه السلام انه فعل امر  
 ظاهرا يحضر من الصحابة كلهم وانهم اتفقوا على كتمانهم ولم يفعلوه كما يزعمه الكذابون  
 انه عليه السلام اخذ بيده على بحضور الصحابة كلهم وهم راجعون من حجة الوداع فقام  
 بينهم حتى عرف الجميع ثم قال هذا وصي واخي والخليفة من بعدي فاسمعوا له واطيعوا له  
 ثم اتفق الكل على كتمان ذلك وتغييره وعما لفته فلعمرة الله على الكاذبين وكذلك زعموا  
 ان الشمس ردت له بعد العصر والناس يشاهدونها ولا يشعرون هذا اعظم شتمها  
 ولا يعرفه الا ام سلمة **فصل** ومنها ان يكون الحديث باطلا في نفسه فيدل بطلانه  
 على انه ليس من كلامه عليه السلام كحديث الهجرة التي في السماء من عرف الافعال التي  
 تحت العرش **وحدث** اذا غضب الرب انزل الوحى بالفارسية واذا رضى انزل  
 بالعربية **وحدث** ست خصال تورث النسيان سؤر الفار والقاء القمار في النار والبر  
 في الماء الركد ومضغ العلك واكل التفاح الحامض **وحدث** الحجابة على الققاء تورث  
 النسيان **وحدث** يا حميراء لا تغتسل في الماء المشمس انه يورث البرص وكل **وحدث**  
 فيه يا حميراء او ذكر الحميراء فهو كذب مختلف وكذا يا حميراء لا تأكل الطين فانه يورث  
 كذا وكذا **وحدث** خذ واشطريكم عن الحميراء قلت وقد تعقبه الشيخ  
 جلال الدين السيوطي فانه جاء في حديث صحيح يا حميراء وهو ما رواه الحاكم ثنا عبد الله  
 بن الورد عن عمار الذهبي عن سالم بن ابي الجعيد عن ام سلمة قالت ذكر النبي عليه السلام  
 خروج بعض امهات المؤمنين فضحكت عاتشة رضي الله عنها فقال انظري يا حميراء  
 لا تكوني انت ثم التفت الى علي فقال ان وليت من امرها شيئا فارفق بها قال في الاستدلال  
 صحيح على شرط البخاري ومسلم قال الذهبي عبد الجبار لم يخبر جاله **وحدث** من لم يكن له  
 ما يتصدق به فليعلن اليهود والنصارى فان اللصنة لا تقوم مقام الصدقة ابدا **وحدث**  
 آليت على نفسي ان لا ادخل النار من كان اسمه احمدا ومحمدا **وحدث** من ولد له مؤلف  
 فسماه محمدا ليس كان هو والد في الجنة **وحدث** ما من مسلم دام له وجهه وهو يبول في حبله

منه يسميه محمدا الارزقة الله ولدا ذكرا وفي ذلك جزاء كذا قلت في رواية الطبراني  
 ابن عدي عن ابن عباس رضي الله عنهما من ولده ثلاثة اولاد فله يسميهم احد هم محمدا  
 فقد جعل كذا في الجامع الصغير **فصل** ومنها ان يكون الحديث لا يشبه كلام الانبياء والاشياء  
 كلام الصحابة كحديث ثلاثة تربى في البصر النظر الى الخضره والماء الجار والوجه الحسن وهذا الكلام  
 مما يحل عنه ابو هريرة وابن عباس في سعيد بن المسيب الحسن بن اسحق في الله قلت قد سبق  
 ضعيف لا موضوع وحديث النظر الى الوجه الحسن بجلي البصر وهذا ويخرج من وضع الزنادقة  
 وفي الجامع الصغير النظر الى المرأة الحسناء والخضره يزيدان في البصر رواه ابو نعيم في الحلية  
 جابر ويحدث عليكم بالوجه الملاح الحديث السوفان الله يستحي ان يغتسل مليحا بالناء فلفته  
 الله على واضعه الخبيث **وحديث** النظر الى الوجه الجميل عبادة قلت وقد تقدم انه  
 ضعيف لا موضوع **وحديث** ان الله طهر قوما من الذنوب بالصلوة في رؤسهم وان  
 عليها لهم **وحديث** نبات الشجر في الافان من الجناد فقد سئل عنه الامام احمد  
 فقال ما من شيء قلت رواه ابو يعلى والطبراني في الاوسط بسند ضعيف عن عائشة رضي الله  
 عنها كما في الجامع الصغير وحديث من اتاه الله وجهه احسن واسما حسنا وجعله في موضع  
 غير شان فهو من صفة الله في خلقه وكل حديث فيه مدح حسن الوجه والثناء عليهم  
 الامر بالنظر اليهم والتماس الخواص منهم وان النار لا تمسهم فكذب مختلق وافك منكر  
 وفي هذا الباب حديث كثيرة فاقرب شيء في الباب **حديث** اذا بعثتم الى بلد  
 فابشروه حسن الوجه والاسم وفيه عوفين زائد قال ابن حبان كان يضع الحديث وذكر  
 ابو الفرج هذا الحديث في الموضوعات قلت اما هذا اطلبوا الخير عند حسن الوجه فدا  
 البخاري في تاريخه وابن ابى الدنيا في فضلاء الخوارج وابو يعلى والطبراني عن عائشة و  
 الطبراني والبيهقي عن ابن عباس وابن عدي وابن عساكر عن انس في الطبراني في الاوسط حسن  
 وتمام والتعليق رواه ما لا يثبت عن ابى هريرة وتمام عن ابى بكر ورواه الدارقطني في الاخر  
 عن ابى هريرة بلفظ ابلغوا الخير عند حسن الوجه كما ذكره السيوطي في جامع الصغير  
 اقل مراتبه ان يكون حسنا او ضعيفا او ما كونه موضوعا فلا وكلا **فصل** ومنها ان يكون  
 في الحديث تاريخ كذا وكذا من قوله اذا كان سنة كذا وكذا وقع كيت وكيت اذا كان  
 شهر كذا وكذا وقع كيت وكيت كقول الكذا ابى انرا انكسفت القمر في المحرم كان الغلاء

هذا الحديث في تاريخه

هذا الحديث في تاريخه

والقتال وشغل السلطان واذا انكشف في صف كان كذا وكذا واستمر الكتاب في الشهور كلها و  
 اتخذ هذا كلها كذب مفترى **فصل** في منها ان يكون الحديث بوصف الاطباء والطريقة  
 اشبهه واليق كحديث الهريسية تشد لظهور حديث اكل السمك يذهب الجذ وحدث  
 الذي شكى الى النبي عليه السلام قلة الولد فامر ان يأكل البيض والبصل **وحدث** ان في جبر  
 بهريسية من الجنة فاكلتها فاعطيت قوة اربعين اربعمائة رجلا في الجحيم وحدث ثلثون  
 حلوي حيا حلوة ورد والكنز ايا الاشر بلفظ الثؤمن حلوى والكافور حوى قلت وقد  
 الكلام عليهما وحدث بيت كلوا التمر على الريق فانه يقتل الدود قلت اخرجه ابو بكر في  
 الغيلانيات والديلمي في سند الفردوس عن ابن عباس صلى الله عليه وسلم ما في الجامع  
 الصغير وحدث بيت اطعموا نساءكم في نفاسهن التمر قلت هذا لا يصح فقد اخرج ابو عبد  
 وابن ابي حاتم وابن السني في ابوابهم مما في الطب النبوي العقيلي وابن عدي وابن مرد  
 وابن عساکر عن علي قال قال رسول الله عليه السلام اطعموا نساءكم الولد لو طبان له يكن  
 طبيب فمخر اقليدس من الشجر شجرة اكرم على الله شجرة نزلت تحتها هريم بنت عمر بن الخطاب  
 ابن عساکر عن سلمة بن قيس مرفوعا اطعموا نساءكم في نفاسهن التمر فانه من كان طعامها  
 نفاسها التمر خرج ولدها ولدا حليما فاذ كان طعام هريم حزين ولدت حبيبا لوالده  
 طعامها هو خيرا لها من التمر لا طعامها اياه واخرج عبيد بن حميد عن شقيق قال لو علم  
 ان شيئا للنفسا بخير من الرطب لامر هريمية واخرج عن عمر بن ميمون قال ليس للنفساء  
 شيء خير من الرطب التمر وقرأ الآية (وهي اليك بخير الخلة) تساقط عليك رطبا جنيا  
 كذا في الدال المنشور وحدث بيت من لقم اخاه لقمته حلوة صرف الله عنه مرارة الموقف و  
 حدث بيت من اخذ لقمته من هجرى الخائطا والبوا فغسلها دقا كلها اغفر له وحدث بيت  
 النفع في الطعام يذهب البقرة قلت رواه احمد بسند حسن عن ابن عباس رضي الله عنهما  
 عن النفع في الطعام والشراب **وحدث** اذ ظنت اذن احدكم فليصل على وليها ذكر الله  
 من ذكر في بنحو فحدث بيت في طين الاذن كذب قلت رواه الحكيمة وابن السني والقبلي  
 في العقيدة وابن عدي عن ابي رافع كذا في الجامع الصغير للسيوطي والترمذي ان لا يكون في صوم  
 وشكره الجوزي ايضا في المحصر والترمذي ان لا يكون فيه الا صبيحا **فصل** ومنها احاديث  
 العقل كذا كذب كقولنا خلق الله العقل قال له اقبل فاقبل ثم قال ادبر فادبر فقال ما

حدثت في بنحو في حديث



خلفا اكرم على منك اخذ و بك اعطى قلت قد سبق عن العراقي انه اخرج الطبراني  
في الكبير والاوسط وابونعيم باسنادين ضعيفين انتهى رواه عبد الله بن الامام  
في زواهد الزهد عن الحسن مرفوعا بسند جيد كما ذكره بعض المتأخرين قال وحديث  
كل حد من حد ومعد التقوى قلوبا عارفين قلت رواه الطبراني عن ابن عمر والبيهقي عن عمر  
عليه في الجامع الصغير وحديث ان الرجل ليكون من اهل الصلوة والجهاد وما يجزيه الا  
على قدر عقله قلت رواه الترمذي الحكيم في النوادر ما يروى عنه من حديث ابن  
انتي تقوم على رجل عند النبي عليه السلام حتى بالغوا في الشفاء فقال كيف عقل الرجل ينظر  
ذكر ابن القيم عن الخطيب حديثا في الصور قال سمعت الحافظ عبد الغني يقول اخبرنا الدارقطني  
بان كتاب العقل وضعه اربعة او ثمانية من عبد ربه ثم سرق منه داود بن  
الحجر وركبه باسناد وسرقه سليمان بن عيسى الشجري باسناد من آخر قلت يريد  
كتاب العقل الذي المختلق الكذاب هو وسرقه قال ابو الفتح الازدى لا يصح في العقل  
حديث قاله ابو جعفر العقيلي وابو حاتم بن حبان انتهى ابن الحجر كما قال الشيخ  
ليس بكتاب ولا يلزم من عدم الصحة وجود الوضع كما لا يخفى ففصل ومنها الاحاد  
التي يذكر فيها الخضر وحياته كلها كذا لا يصح في حياته حديث واحد كحديث  
ان رسولا لله عليه السلام كان في المسجد فسمع كلاما من ورائه فذهبوا ينظرون فاذا  
هو الخضر وحديث يلتقي الخضر والياس كل عام وحديث يجتمع بعرفة جبريل  
وميكائيل والخضر الحديث المفترى الطويل قلت اما الحديث الثاني فقد سبق انه  
اخرجه العقيلي والدارقطني في افراد رابن عساكر عن ابن عباس مرفوعا واما الحديث  
الثالث فكذلك له اصل ذكرته في رسالتي المسماة بكشف الكذب عن الخضر مع الرد على ما  
ذكره من الادلة العقلية والعقلية على عدم بقائه ففصل ومنها ان يكون الحديث  
مما تقوم الشواهد الصحيحة على بطلانه كحديث عويج بن عمنق الطويل الذي قصده  
الطعن في اخبار الانبياء فان في هذا الحديث ان طوله كان ثلاثة آلاف ذراع وقلنا  
وثلاث وثلاثين وان نوحا لما خرفه الغرق قال احملي في قصصك هذه وان الطوفان  
لم يصل الى كعبه وانه خاص البحر فوصل الى حجزته وانه كان ياخذ الخبز من قرار البحر  
فيسقيه في عين الشمس وانه قلع صخرة عظيمة على قدر عسكرهم واراد ان ي

يلزم من عدم  
الصحة وجواز  
صح في حياة  
نفس حديث  
واحد

عويج بن عمنق

بها فقورها الله على عنقه مثل الطوق وليس العجب من جرأة مثل هذا الكذب على  
 الله انما العجب من يدخل هذا الخشاكس في كتب العلم من التفسير وغيره ولا يبين امره وهذا عند  
 ليس من ذرية نوح وقد قال الله تعالى (وجعلنا ذريته هم الباقين) فاخبر ان كل  
 من بقي على وجه الارض فهو من ذرية نوح فلو كان لعوج وجود لم يبق بعد نوح وايضا  
 فان النبي عليه السلام قال خلق الله آدم وطوله في السماء ستون ذراعا فلم يزل الخلق  
 ينقص حتى الآن وايضا فانما بين السماء والارض خمسمائة عام وسماها كذلك اذا  
 كانت الشمس في السماء الرابعة فيبيتنا وبين هذه المسافة العظيمة فكيف يصل اليها طول  
 ثلاثة آلاف ذراع حتى يشوى فيعينها الحوت ولا ريب ان هذا وامثاله من ومنع  
 زنادقة اهل الكتاب الذين قصدوا السخرية والاستهزاء بالرسول واتباعهم قلت في  
 تفسير المعالم للبعوي ان اصحاب القابيل باتفاق العلماء ان عوج بن عنق قتله وهو عليه  
 السلام ولم يزد على هذا الكلام فلهذا على ان لوجوده اصلا في الجملة عند العلماء الاعلا  
 غايته ان الكذابين زادوا ونقصوا اثر ويجالغونهم الفاسد عند العلوم من الانام ثم  
 نقل عن ابن عباس في قوله تعالى (واذ قلنا ادخلوا هذه القرية) هي اريحا وهي قريبة  
 الجبارين كان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالة واسمهم عوج بن عنق وفي الدنيا  
 المنشورة في تفسير الماوراء السني اخرج ابن جرير وابن المنذر عن قتادة في قوله تعالى  
 (ان فيها قوما جبارين) قال ذكرنا انهم كانت لهم اجسام ومخلوق ليست لغيرهم  
 اخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد عنه قال هم اطول منا اجساما واشد قوة واخرج  
 ابن عبد الحكم في فتوح مصر عن ابن جحيرة قال استظل سبعون رجلا من قوم في حف  
 عظيم راس رجل من العماليق واخرج البيهقي في شعب اليمان عن زيد بن اسلم قال قال  
 انه رؤيت صنع واولادها رابضة في فجاج عين رجل من العمالة واخرج ابن الجارود  
 عن انس بن مالك انه اخذ عصا فذرع فيها بشتى ثم قاس في الارض خمسين او خمسا  
 وخمسين ثم قال هكذا طول العماليق واخرج ابن جرير وابن ابى حاتم عن ابن عباس  
 قال امر موسى ان يدخل مدينة الجبارين فسار من معه حتى نزل قرية من المدائن  
 وهي اريحا فبعث اليهم اثني عشر عينا من كل سبط منهم عين لئلا يؤمخبر القوم فدخل  
 المدينة فراوا امر اعظيما من هيبتهم وجسمهم وعظمتهم فدخلوا حائطا بعضهم نجاء



هذه الامة الالاف وحاصله انه يستفاد من الحديث اثبات قرب القيامة ومن الايات  
 نفى تعيين تلك الساعة فلا منافاة في ذلك لا يتجاوز عن الحسن مائة تيمنا لالاف قالوا  
 جاهر بالكدب بعض من يدعى في زماننا العام وهو منتسب بما لا يريه الله  
 كان يعلم متى تقوم الساعة قيل له فقد قال في حديث جابر بن عبد الله عن ابي عبد الله  
 السائل فيسره عن موضعه وقال معناه انا وانت نعلمها وهذا من اعظم الجهل واقيم التبريد  
 والنبى اعلم بالله من ان يقول امن كان يظنه اعرابيا انا وانت نعلم الساعة الا ان يقول  
 هذا الجاهل انه كان يعرف انه جابر بن رسول الله عليه السلام هو الصادق في قوله الذي  
 نفسه بيده ما جاء في سورة الاحقر فنه غير هذه الصورة وفي اللفظ الاخر ما شبه على  
 غير هذه الرة وفي اللفظ الاخر رد واعلى الاعرابي فانه هو انا القسوافلم يجردوا شيئا وانما  
 علم النبي صلى الله عليه وسلم انه جابر بن عبد الله كما قال في الحديث فليست مليا فقال عليه السلام  
 يا عمر انك ومن السائل والمحرف يقول علم وقت السؤال انه جابر بن عبد الله ولم يجرد الصريح بذلك  
 الا بعد مدة ثم قوله في الحديث ما السائل عن ابي عبد الله من السائل يعلم كل سائل ومسؤل  
 كل سائل ومسؤل عن الساعة هذا شائنا ولكن هو لا الغلاة عند علم رسول الله  
 على علم الله رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلم رسول الله والله تعالى يقول ومن حولكم من اعرا  
 منافقون ومن اهل المدينة مرد واعلى النفاق لا تعلمهم وهذا في براءة وهي من اواخر  
 نزل من القرآن هانا والمنافقون جيرانه في المدينة لثقة ومن اعتقد تسوية علم الله و  
 رسوله يكفر اجماعا كما لا يخفى قال ومن هذا عقد عائشة لما ارسل في طلبه فاذا  
 الجبل اى وما يؤيده ما تقدم ويظهر قول القائل حديث عائشة فقد ذكر العماد بن كثير  
 في تفسيره وهو من كتاب الحديث قال البخاري حديثنا عبد الله بن يوسف خبرنا  
 عن عبد الرحمن بن القاسم عن ابيه عن عائشة قال خرجنا مع رسول الله عليه السلام  
 بعض اسفاره حتى اذا كنا باليبدأ او بذاث الجبش انقطع عقدى فاقام رسول الله عليه  
 السلام على التماسه واقام الناس معه وليسوا على ماء وليس معهم ماء فاتي الناس الى ابي بكر  
 فقالوا ان ترى ما صنعت مما فعلت فاقامت بر رسول الله وبالناس ليسوا على ماء وليس معهم  
 ماء فاجابوا بوبكر ورسول الله وادفع راسه على فخذه فقام فقال جسدت رسول الله  
 والناس وليسوا على ماء وليس معهم ماء قالت فما تبني ابوبكر وقال ما شاء الله ان يقول

من اعتقد تسوية  
 علم الله ورسوله  
 يكفر اجماعا

وجعل يطعن بيده في خاصرتي ولا يمنعني من الخروج الا مكان رسول الله على فخذى  
فقام عليه السلام حين اصبح على غير ماء فانزل الله آية التيمم فقال سعد بن الخنصري  
ما هي يا اولي بركتكم يا آل أبي بكر قالت فبعثنا البعير الذي كنت عليه فوجدنا العقد  
تحتة قال ومن هذا اي ومن هذا القبيل حديث تلقيم التمر وقالوا اري لو تركته وهلا  
يضره شيئا فتركوه فجاه شيئا فقال انتم اعلم بدينكم رواه مسلم عن عائشة وقد قال النبي  
(قل لا اقول لكم عند خراش الله لا اعلم الغيب) وقال به ولو كنت اعلم الغيب لاستكثرت  
من الخير وما جري لام المؤمنين عائشة ما جرى ورماها اهل الافك لم يكن يعلم  
حقيقة الامر حتى جاءه الوحي من الله تعالى ببراءتها وعند هؤلاء الغلاة انه عليه السلام  
كان يعلم الحال وانه غير ما بل لا يثبت استنثار الناس في فراقها ودعائها فبالحال  
يعلم الحال قال لها اركنت الميت بذنب فاستغفري الله وهو يعلم علما يقينيا انها لم  
بذنب ولا يربك الحال هؤلاء على هذا الغلو اعتقادهم انه يكفر عنهم سيئاتهم ويكفر  
الجنة وكل ما غلوا كانوا اقرب اليه واخص فهم اعصى الناس لاهله واشدهم مخالفة  
وهؤلاء فيهم شبه ظاهر من النصارى غلوا على المسيح اعظم الغلو وخالفوا شريعة دينه  
اعظم مخالفة والمقصود ان هؤلاء يصدقون بالاحاديث المكذوبة الصريحة ويعرفون  
الاحاديث الصحيحة والله ولي دينه فيقيم من يقوم له بحق النصيحة فصل ويشبه  
هذا ما وقع فيه الغلط من حديث ابي هريرة خلق الله التريبت يوم السبت الحديث  
وهو في صحيح مسلم ولكن وقع فيه الغلط في رفعه وانما هو من قول كعب الاحبار كذا  
قال امام هذا الحديث محمد بن اسمعيل البخاري في تاريخه الكبير وقاله غيره من علماء المسلمين  
ايضا وهو كما قالوا لان الله اخبر ان خلق السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وهذا  
الحديث يتضمن ان مدة التخليق سبعة ايام ومن ذلك الحديث الذي يروى في الصورة انها  
عرش الله الا دني تعالى الله عن كذب المفترين ولما سمع عروة بن الزبير هذا قال لي سبحان  
الله تعالى الذي وسع كرسيه السموات والارض وتكون الصورة عرشه الا دني و  
كل حديث في الصورة فهو كذب مفترى والقدم الذي فيها كذب موضوع عملة  
اي الزورين وادفع شئ في الصورة انها كانت قبلة اليهودي وهي في المكان كيوم السبت  
الزمان ابد الله بها لهذا الامة الكعبة البيت الحرام ولما اراد امير المؤمنين عمن

من خلق الله التريبت يوم السبت

كل حديث في الصورة فهو كذب مفترى والقدم الذي فيها كذب موضوع عملة اي الزورين وادفع شئ في الصورة انها كانت قبلة اليهودي وهي في المكان كيوم السبت الزمان ابد الله بها لهذا الامة الكعبة البيت الحرام ولما اراد امير المؤمنين عمن

الخطاب رضي الله عنه ان يبنى المسجد الاقصى استشار الناس هل يجعله امام الصخرة او خلفها  
 فقال له كعب يا امير المؤمنين ابنه خلف الصخرة فقال يا ابن اليهودية بل ابنه امام  
 الصخرة حتى لا يستقبلها المصلون فبناه حيث هو اليوم وقد اكثر الكذابين من الوضع  
 وقضا ثلها وقضائل بيت المقدس والذي صح في فضله قوله عليه السلام لا يشلت  
 الرجال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام والمسجد الاقصى ومسجد هذا وهو الصحيح  
 قوله من حديث ابى ذر وقد سئل اى مسجد وضع في الارض اول فقال المسجد الحرام  
 قال ثم اى قال المسجد الاقصى الحديث وهو متفق وحديث عبد الله بن عمر ولما بنى  
 سليمان البيت سئل ربه ثلاثا ساله حكما يصادف حكما فاعطاه اياه وسأله ان لا يؤمر  
 احد هذا البيت لا يريد الا الصلوة الا ارجع من خطيئته كيوم ولدته امه وانا رجوان يكون  
 قد اعطاه ذلك وهو في مسند احمد وصحيح الحاكم وفي الباب حديث رابع دون هذا الا  
 رواه ابن ماجه في سننه وهو حديث مضطرب ان الصلوة فيه افضل خمسين الف  
 صلوة وهذا محال لان مسجد رسول الله افضل منه والصلوة فيه افضل على غيره بالف  
 صلوة وقد روى في مسجد بيت المقدس التفضيل بخمسمائة وهو اشبه وصح انه عليه السلام  
 استقر به اليه وانه صلى فيه وام المرسلين في تلك الصلوة وربط البراق بحلقه الباب عرج  
 به منه وصح عنه ان المؤمنين يتحصنون به من فاجوج وما جوج فهذا مجموع ما يصح  
 فيه من الاحاديث قلت وكذا ثبت ان المهدي مع المؤمنين يتحصنون به من الدجال  
 وان عيسى عليه السلام ينزل من منارة مسجد الشام فيبقي فيقتل الدجال ويدخل  
 المسجد وقد قيم الصلوة فيقول المهدي تقدم يا روح الله فيقول انما هذه الصلوة اقيمت  
 لك فيقدم المهدي ويقتدى به عيسى عليه السلام اشعار بان من جملة الامة تنبأ  
 بمصلي عيسى عليه السلام في سائر الايام فصل ومنها احاديث صلوات الايام والليالي  
 يوم الاحد وليلة الاحد ويوم الاثنين وليلة الاثنين الى اخر الاسبوع كل احاديثها كذب  
 وقد تقدم بعض ذلك وكذلك احاديث صلوة الرغائب او جمعة من رجب كلها كذب  
 وامثلها ما رواه عبد الرحمن بن مندة وهو صدوق عن ابن جهم وموهو واهنع الحديث  
 حدثنا علي بن محمد بن سعيد البصري حدثنا ابى حنيفة خلف بن عبد الله الصغاني  
 عن حميد بن انس يرفعه رجب شهر الله وشعبان شهره ورمضان شهر امتي الحديث

في  
 الحديث  
 في  
 الحديث  
 في  
 الحديث

في  
 الحديث



لا تغفلوا عن اول جمعة من رجب فانها ليلة تنميها الملكة الرغائب وذكر الحديث الكذب  
 يطوله قال ابن الجوزي اتهموا به ابن جهضم ونسبوه الى الكذب قال وسمعت عبد الوهيد  
 الحافظ يقول رجاله مجهولون فنبتت عليهم جميع الكتب فما وجدتهم قال بعض الحفاظ  
 بل العلم لم يخلفوا قلت اما صدق الحديث وهو قوله رجب شهر الله وشعبا شهرى ومنه  
 شهر امي فقد ذكره ابو الفهم ابن ابى الفوارس اما ليه عن الحسن بن مسروق كما ذكره السيوطي  
 في جامع الصغير واما قوله وكل حديث في ذكر صوم رجب صلوة بعض الليالي فيه فهو  
 كذب مفترى ففيه بحث اذ قد ورد في صيام رجب احاديث متعددة ولو كانت متعينة  
 لكنها لا تقوى بعضها ببعض وقد اوردت بهذا منها في رسالة الادب رجب في القوام  
 ايضا فم بعض ما ورد فيه موضوع كما بينه بقوله كحديث من صلى بعد المغرب اول  
 ليلة من رجب عشرين ركعة جاز على الصراط بلا حصة حديث من صام يوما من  
 رجب صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة مائة مرة قل هو الله احد لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة  
 قال واقرّب ما جاء فيه ما رواه ابن ماجه في سننه ان رسول الله عليه السلام فني عن صيام  
 رجب قلت وهو محمول على اعتقاد وجوبه كما كان في الجاهلية والا فلم يقل احد من العلماء  
 بوجوبه **فصل** ومن ذلك احاديث صلوة ليلة النصف من شعبان كان  
 يا على من صلى ليلة النصف من شعبان مائة ركعة بالف قل هو الله احد قضى الله له كل  
 حاجة طلبها تلك الليلة وساق جزاوات كثيرة واعطى سبعين الف حورا لكل حور  
 سبعون الف غلام وسبعون الف ولدان الى ان قال في شفع والداه كل واحد منهما  
 في سبعين الف عجب من شتم رائحة العلم بالسنة ان يغتر بمثل هذا الحديث وان يصليها  
 وهذه الصلوة وضعت في الاسلام بعد اربع مائة ونشأت من بيت المقدس فوضع  
 لها عدة احاديث منها من قرأ ليلة النصف الف مرة قل هو الله احد الحديث بطوله  
 وفيه بحث الله اليه مائة الف ملك يشيرونه وضد من صلى ليلة النصف من شعبان  
 ثلاث عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة ثلاثين مرة قل هو الله احد شفع في عشرة وقد استعمل  
 النار وغير ذلك من الاحاديث التي لا يصح منها شيء **فصل** ومنها كآلة الفاظ  
 الحديث وبما جرت به حيث يحجب السمع ويدفعها الطبع كحديث اربع لا يشبع من  
 انثى من ذكر وارض من مطر وعين من نظر واذن من خير قلت رواه ابو نعيم في

حديث في ذكر  
 رجب و  
 رقة بعض الليالي  
 فهو كذب

ابن الجوزي في الثانية مائة مرة

18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 841. 842. 843. 844. 845. 846. 847. 848. 849. 850. 851. 852

الحكمة عن أبي هريرة وابن عتكة والطبراني عن عائشة رضي الله عنها كما في الجامع الصغير  
الا انه قال وعالم من علم يدل واذن من خبر فالحديث ضعيف لا موضوع وتحدثوا  
عزير قوم ذل وغنى قوم افتقر وعالم يلاعب به الصبيان قلت وحديث الحكمة والاسكاف  
والمواخير او صنعة من الصنائع المباحة فكانت على رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا  
يذم الله ورسوله الصنائع المباحة قلت قد يذم لما فيها من الامور المكروهة والحيث  
ليجتنب عنها كما بينته في شرح عيون العلم من مراتب الكاسب قال ومن ذلك حد  
من فاروق الدنياء وشكران دخل القبر شكران وبعث شكران وامر به الى النار شكر  
الى جبل او ظهر يقال له شكران وحديث ان الله اسمه عماره على فرس من ياقوت  
طوله مد بصره يدور في البلدان ويقف في الاسواق ينادي ليخلو كذا وكذا  
حديث ان لله ملكا من حجارة يقال له عماره ينزل على حمار من حجارة كل يوم  
فصل ومنها احاديث ذم الحبيشة والسودان كلها كذب كحديث دعوني  
من السودان انما الاسود لبطنه وفرجه وحديث الربيعي اذ شبع زني واذا جاء  
سرق قلت رواه ابن عتكة بسند ضعيف عن عائشة وزاد فيه وان فيهم  
ونجدة كما في الجامع الصغير وحديث اياكم والربيعي فانه خلق مشوه وحديث  
طحا ما فقال ... لمن هذا قال العباس للحبيشة اطعمهم قال لا تفعل ان جاعوا  
وان شبعوا رزوا فصل ومنها احاديث ذم الترك واحاديث ذم الخصيان  
واحاديث ذم المماليك كحديث لوعلم الله في الخصيان خيرا لا يخرج من اصلا بهم  
ذرية يعبدون الله قلت وقد تقدم ويحدث شرب المال في آخر الزمان المماليك قلت  
رواه ابو يعلى بسند لا باس من عن ابن عمر كما في الجامع الصغير واحاديث اتركوا الحبيشة  
ما تركوكم فانه لا يستخرج كنز الكعبة الا ذو السويقتين من الحبيشة فرواه ابو داود  
الحاكم في مستدركه عن ابن عمر وكذا حديث اتركوا الترك ما تركوكم فان اول من يسلب  
استي ملكهم وما خولهم الله بنو قنطورا رواه الطبراني عن ابن مسعود كذا في الجامع الصغير  
وقنطور جارية ابراهيم الخليل ولدت له اولاد امنهم الترك والصين كذا في النهاية  
فصل ومنها ما يقرن بالحديث من القرائن التي يعلم بها انه باطل مثل حديث  
ومنع الجزية عن اهل خيبر فهذا كذب من عدة وجوه احدها ان فيه شهادة سعد

20

مؤلف

ذم الحبد و قتاد  
الزنجي ا لا بد

۳۲

عند  
والرؤ



الصحابه والتابعون والفقهاء كلهم على خلافهم وليس في الصحابة وجل واحد  
قال لا يجب الجزية على الخيابة ولا في التابعين ولا في الفقهاء بل قالوا اهل خيبر وغيرهم  
في الجزية سواء وقد صرحوا بان هذا الكتاب كذب مكذوب كاشف الى حامد  
القاضي الى الطيب القاضي الى يعلى وغيرهم وذكر الخطيب البغدادي هذا الكتاب  
وبين انه كذب من عدة وجوه **فصل** في ذكر جوامع وضوابط كلية في هذا  
الباب فمنها احاديث الحمام بالتحفيظ لا يصح منها شيء كحديث كان يعجبه النظر  
الحمام وحديث كان يجب النظر الى الحضرة والانزج والحمام الاحمر قلت اخرج  
الطبراني وابن السني وابو نعيم في الطب عن ابى كيثبة وابن السني وابو نعيم عن  
وابو نعيم عن عائشة انه عليه السلام كان يعجبه النظر الى الانزج وكان يعجب  
النظر الى الحمام الاحمر وروى ابن السني وابو نعيم عن ابن عباس كان يعجب  
الى الحضرة والماء الجاري كذا في الجامع الصغير وحديث شكارجل الى سول  
الله الوحده فقال له لو اتخذت زوجا من حمام فانسك واصبت من فراخه  
حديث الحق والحمام المقاصيص فانها تلهم الجن عن صبيها نكرو قلت رواته  
في الاقارب الخطيب الذي يلى عن ابن عباس وابن عدي عن انس بلفظ اتخذوا  
الحمام المقاصيص في بيت نكرو فانها تلهم الجن عن صبيها نكرو كذا في الجامع الصغير وقال  
ذكرى بن يحيى الساجي بلغني ان ابا البخاري دخل على الرشيد وهو يطير الحمام فقال  
هل تحفظ في هذا شيئا فقال حدثني هشام عن ابيه عن عائشة ان النبي عليه السلام  
كان يطير الحمام فقال الرشيد اخرج عني ثم قال لولا انه من قرين لعزلته يعني من  
القضاء قلت هذا عند ربارد فانه اذا ثبت عند كذبه لا سيما على رسول الله عليه  
السلام سقط عدلا واستحق عن لا قال هو الذي دخل المهدي فوجده يلبس بالحمام  
فروكه حديث لا سبق الا في خمنا وفصل او حافرا وجناح فلما خرج قال شهد ان قتاله  
قتال كذاب ثم اريد نزع الحمام وقال السبب كذب هذا على رسول الله عليه السلام قال  
ارفع شيئا فيها حديث انه راي رجلا يتبع حمامة فقال شيطان يتبع شيطانه قلت هذا  
ليس موضوع كما قال الحافظ العسقلاني بل يرتقى الى الحسن له شواهد **فصل** ومنها انها  
اتخاذ الدجاج ليس فيها حديث صحيح كحديث الدجاج عن فقرا امي وحديث امر

فصل  
ذكر فتاوى الفقهاء  
الموضوع

فصل  
اتخاذ الدجاج  
ليس فيها حديث



ومائة وأهل تكابر وتقاطع إلى السنين ومائة ثم المخرج المخرج وحديث الألفات بعد  
المائة وحديث إذا انت على امتي ثلاث مائة وستون سنة فقد حدثت لهم لغزوة <sup>وهي</sup> الأثر  
على رؤس الجبال **فصل** ومنها الاحتفال يوم عاشوراء والتزين والتوسعة والصلوة فيه  
وغير ذلك من فضائله لا يصح منها شيء ولا حديث واحد غير واحد في صياغة ما عدا  
قباطل وأمثل ما فيها حديث من وسع على عباده يوم عاشوراء وسع الله عليه سائر سنته قال  
الإمام أحمد لا يصح هذا الحديث قلت لا يلزم من عدم صحته ثبوت وضعه ونفاية أنه  
ضعيف فتد رواه الطبراني في الأوسط واليه يفتي عن أبي سعيد كما في الجامع الصغير وفيه  
البيان من الكمال بالاحتفال يوم عاشوراء لم ترد أبدا رواه إليه يفتي عن ابن عباس <sup>ت</sup> فقه قال  
أما الحديث الاحتفال بالأدب النطيب فمن وضع الكذابين وقابلهم آخرون فالتخذ  
يوم قائم وخرن والطائفتان مبتدعتان خارجتان عن السنة وأهل السنة يفعلون  
أمر به النبي عليه السلام في الصوم يحتجبون ما أفر به الشيطان من البدع قلت فينبغي  
لمن يحتفل في يوم عاشوراء أن يكون تبعاً للحديث لا اظهار الفرح والجزن كما هو طريق  
الخوارج المصادة للروافض فكذلك شتمهم عن الرافضة في بلاد العجم من خراسان عراق  
بل في بلاد ما وراء النهر منكرات عظيمة من لبس السواد والدوران البلاد <sup>سهم</sup> وخرج رؤ  
وأبدانهم بالوقوع من الجراح ويدعون أنهم محبوا أهل البيت وهم يرون منهم <sup>فصل</sup>  
ومنها ذكر فضائل السور وقواب من قرأ سورة كذا آله أجر كذا من أول القرآن إلى آخره كما يذكر  
ذلك الشعلبي الواحد في أول كل سورة والزنجشيري في آخرها وكذا تبعه البيضاوي وأبو  
السعود المصنف قال عبد الله بن المبارك أظن الزنادقة وضعوها انتهى وقد عثرت بوضعها  
واضربها وقال قد استأن شغل الناس بالقرآن عن غيره وقال بعض جهلاء الوضاعة  
هذا النوع نحن نكذب لرسول الله عليه السلام ولا نكذب عليه ولم يعلم هذا الجهل  
أنه من قال عليه لم يقل فقد كذب عليه استحق الوعيد الشديد **فصل** ومما وضع  
جهلة المنتسبين إلى السنة في فضل الصديق حديث أن الله يعطي للناس عامة يوم القيمة  
إلا في بكر خاصه وحديث ما صلب الله في صدر شيئا إلا صببته في صدر أبي بكر وحده كان إذا  
اشتاق إلى الجنة قبل ثيابه أبي بكر وحده أنا وأبي بكر كثر من ردها وحديث أن الله لما  
اختار الأرواح اختار روح أبي بكر وحدهم كان رسول الله عليه السلام وأبي بكر يجلسان



وكنيت كالزنجي بينهما وحديث لو حدثتكم بفضائل عمر وعمر فوج في قومه ما قنيت وان عمر حست  
من حسنا دت ابي بكر وحديث ما سبقكم ابو بكر بكثرة صوم ولا صلوة وانما سبقكم بشئ وفي  
قصده وهذا من كلام ابي بكر بن عياش قلت وقد سبق بلفظ ما فضلكم والكلام عليه قال  
واما ما وضعه الراضة في فضائل علي فاكثر من ان يعد قاله الحافظ ابو يعلى قال الخليل في كتاب  
الارشاد وضعه الراضة في فضائل علي واهل البيت نحو ثلثمائة الف حديث لا يستبعد  
فانك لو تتبععت ما عندهم من ذلك وجدت لاهل البيت ما قال ومن ذلك ما وضعه بعض جملة  
اهل السنة في فضائل معاوية قال الشيخ بن راهوية لا يصح في فضل معاوية بن ابي سفيان عن  
النبي عليه السلام شئ ومن ذلك ما وضعه الكذابون في مناقب ابي جعفر والشافعي على  
التنصيص على سميها وكذا ما وضعه الكذابون ايضا في ذمهما ومن ذلك الاحاديث في  
ذم معاوية وذم عمرو بن العاص وذم بني امية ومدح المنصور والسفاح وكذا اذم يزيد  
الوليد ومروان بن الحكم وكذا اكل حديث في بغداد وذمها والبصرة والكوفة ومرو  
قروين وعسقلان والاسكندرية وقصديين وانطاكية فهو كذب كل حديث في  
تخريب ولد العباس على النار وكل حديث في ذكر الخلاف في ولد العباس كذا كل حديث في  
مدح اهل اخر اسان الخارجين مع عبد الله بن علي وولد العباس كذا حديث عند  
من اولاد العباس وكذا اكل يتخذ ان مدينة كذا وكذا من مدن الجنة او من مدن النار  
وحديث ذم ابي موسى من اقبيل الكذب حديث نظر رسول الله عليه السلام الى معاوية  
وعمر بن العاص قال ركسهما في الفتنة ركسا ودعهما الى النار دعا كذب كذا كل حديث  
فيه ان الايمان لا يزيد ولا ينقص فكذب قابل من وضعها طائفة اخرى فوضعوا احاد  
الايمان يزيد وينقص قال وهذا كلام صحيح وجماع السلف حكاة الشافعي وغيره ولكن  
هذا اللفظ كذب قلت ومعنى اللفظ الاول ايضا صحيح عند المحققين المؤخرين وانما الكلام  
في ثبوت سندها فيؤيد الحديث الاول ما رواه احمد وابوداود والحاكم والبيهقي عن  
بسند صحيح قال وهذا مثل اجماع الصحابة والتابعين وجميع اهل السنة على ان القرآن  
كلام الله منزل غير مخلوق وليس هذا اللفظ حديثه عليه السلام **فصل** وكذا حديث  
في التشيع بعد الوضوء فانه لا يصح وكذا حديث مسح الرقبة في الوضوء باطل قلت  
قد ثبت في حديث واثله عليه السلام مسح ظاهر رقبة رواه الترمذي وبداستحبه  
باطل

ومنعت الراضة  
في فضائل علي واهل  
البيت نحو ثلثمائة  
الف حديث

من ذلك ما وضعه  
الكذابون في مناقب  
ابي جعفر والشافعي  
على التنصيص على  
سميها وكذا ما

وضع الكذابون  
ايضا في ذمهما  
اذم يزيد و  
وليد ومروان  
بن الحكم

كل احاديث

في الايمان لا يزيد  
ولا ينقص

الايمان يزيد  
وينقص  
صحيح واللفظ  
كذب

**فصل**  
في مسح الرقبة  
في الوضوء كذا  
باطل

احاديث الذكر  
على الاعضاء  
الوضوء كلها  
باطلة

علما ونا قال واحاديث الذكر على اعضاء الوضوء كلها باطلة واقرب ما روى فيها  
احاديث التسمية على <sup>الوضوء</sup> وقد قال الامام احمد لا يثبت في التسمية على الوضوء حديث  
انتهى ولكن احاديث حسان قلت اذا كانت الاحاديث حسنا فكيف يقال انها  
لا يثبت ثم التسمية على الوضوء لعله اراد بها على اعضاءه والا ففي ايها ثابت  
اجماعا فانه سنة مؤكدة عند الجمهور وواجبة عند الامام احمد وفي رواية ابي  
لا صلوة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه وفي رواية ابن ماجه  
على الجملة الثانية (ثم اعلم انه لا يلزم من كون اركان الوضوء غير ثابت عنه عليه  
ان يكون مكرهة او بدعة موهومة بل انها مستحبة استحبابها العلماء والاعلام و  
السماح الكرام لمناسبة كل عضو بدعاء يليق في المقام وقال وحديث التشهد بعد  
الفرغ من الوضوء وقوله المتوضي اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له واشهد ان  
محمد عبده ورسوله اللهم اجعلني من المتطهرين وفي حديث آخر رواه تقي بن محمد  
فمن سئد سبائك اللهم ربنا و محمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفر لك واتو اليك  
فهذا الذكر بعد التسمية قبله هو الذي رواه اهل السنن والمساييد قلت وقد بينت  
طريقه في شرح حصن الحصين <sup>فصل</sup> وكذا اتقيد براقل الحيض بثلاثة ايام واكثره  
باطل قلت وله طرق متعددة رواه الدارقطني وابن حنبل في الكامل والعقيلي وابن الجوزي  
وتعدد الطرق ولو ضعف يرقى الحديث الى الحسن قال المحكم عليه بالوضع لا يستحسن قال  
وكذلك حديث لا صلوة لمن عليه صلوة قال ابراهيم الحربي سالت احمد بن حنبل  
عن هذا الحديث فقال لا اعرفه قال الحربي ولا سمعت انا بهذا في حديث رسول  
الله قلت ولا امتثنا في وجوب الترتيب بين القضاء والاداء احاديث ثابتة غير ذلك  
<sup>فصل</sup> ومن الاحاديث الباطلة حديث من بشرني بهزج بيسان ضمنت له على الله  
الجنة وحديث من اذى ذميا فقد اذاني قلت وفي رواية الخطيب عن ابن مسعود  
اذى ذميا فانضمه ومن كنت خصمه فقد خصمته يوم القيمة قال وحديث يوم  
صومكم يوم خركم قلت وقد سبق الكلام عليه حديث للسائل حتى وان جاء على فرس  
فقد تقدم الكلام عليه مستوفى قال ومن ذلك حديث لولا كذب السائل ما افلح من  
قال العقيلي في هذا الباب شئ يثبت عن النبي عليه السلام قلت سبق الكلام عليه

من التسمية

وتعدد الطرق  
ولو ضعف  
يرقى الحديث  
الى الحسن

ايضا ومن ذلك احاديث المتخذين من التبريم في طلب الخير من الرجم ومن حسان الوجوه  
قال العقيلي ليس في هذا الباب شئ يثبت عن النبي عليه السلام ومن ذلك احاديث  
المتخذين من التبريم بحوائج الناس ليس في هذا شئ صحيح قال العقيلي قد روى في هذا الباب  
احاديث ليس فيها شئ يثبت وكذلك احاديث السني قريب من الله قريب من الناس  
قريب من الجنة والجنة عكسه قال الدارقطني لا يثبت فيها حديث بوجه قلت رواه الثوري  
عن ابى هريرة والبيهقي عن جابر والطبراني في الاوسط عن عائشة كما في الجامع الصغير  
من ذلك (حديث) المتخذوا السراري فانهم من مباركات الامر حرام قال العقيلي لا يثبت  
في السراي عن النبي عليه السلام شئ **فصل** ومن هذا احاديث مدح العزوبة كلها  
باطلة قلت قد خبركم في المائتين كل خفيف الحاذل الذي لا اهل له ولا ولد رواه ابو يعلى  
عن حذيفة مرفوعا به قال السخاوي وفي معناه احاديث كثيرة منها ما رواه الحارث  
بن ابي اسامة من حديث ابن مسعود مرفوعا سيأتي على الناس زمان يحمل فيه العزوة  
الحديث ومنها ما رواه الديلمي عن حذيفة بن اليمان مرفوعا خير نسأكم بعد قليل  
ومائة العواقر وخيرا ولا دم بعد اربع وخمسين البنات ومنها ما في الترمذي عن  
امامة مرفوعا ان اعبطوا ليائي عندى لمؤمن خفيف الحاذل الحديث وقد اخرج  
والبيهقي في الزهد والحاكم في مستدركه وقال هذا اسناد للشاميين صحيح عندهم  
لم يخرجوا انتهى فرواه ابن ماجه ايضا في طريق آخر عن ابى امامة ومن شواهد ما  
للخليلي غيره من حديث ابن مسعود رفعه اذا احب الله العبد اقتناه لنفسه ولم يشغل  
بزوجة ولا ولدا ولا دليلى عن امر فعه ياتي على الناس زمان لان يربي احدكم جروا  
خير له من ان يربي ولدا من صلبه قال ومن ذلك احاديث النهى عن قطع السدر  
قال العقيلي لا يثبت في قطع السدر شئ وقال احمد ليس فيه حديث صحيح قلت وقد روى  
ابوداود بسند صحيح والصليبي عن عبد الله بن حبشي من قطع سدره صوب الله  
راسه في النار وفي رواية الديلمي عن علي مرفوعا سيد الشجر السدرة قال من ذلك  
تقدمت الاشارة الى بعضه من احاديث مدح العزوبة والباقيات والبائعات  
والرمان والزبيب الهندباء والكرات والبطيخ والجز والحب والهريرة وفيها من  
كله كذب من اوله الى آخره واقرب ما جاء فيها حديث افضل طعام الدنيا والآخرة

من  
السني  
قريب  
من  
الله  
قريب  
من  
الناس  
قريب  
من  
الجنة  
قريب  
من  
الجنة

من  
قطع  
سدره  
صواب  
الله  
راسه  
في  
النار

اللحم وقال العقيلي لا يصح في هذا المتن عن النبي عليه السلام شيء قلت قد تقدم  
 سيد طعام الدنيا والكلام عليه مبسوطا وقال ومن هذا حديث النبي عن قطع اللحم  
 بالسكين فانه من صنع الاعاجم قال الامام احمد ليس بصحيح وكان رسول الله عليه  
 السلام يحرم من لحم الشاة وكل قلت وفي الترمذي انه عليه السلام قطع اللحم بالسكين  
 وبسطت الكلام عليه في شرح شمالكه قال ومن ذلك احاديث النهي عن الاكل في  
 السوق كلها باطلة قال العقيلي لا يثبت في هذا الباب شيء عن النبي عليه السلام و  
 من ذلك احاديث البطيخ وفضله وفيه جزء قال الامام احمد لا يصح في فضل البطيخ  
 شيء الا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكله قلت وفي الجامع الصغير البطيخ  
 قبل الطعام ليغسل البطن غسلا وينهض بالداء اصلاد واه ابن عساكر عن بعض عمه  
 النبي عليه السلام وقال شاذ لا يصح انتهى وهو يفيد انه غير موضوع كما لا يخفى فصل  
 ومن ذلك احاديث فضائل الازهار كحديث فضل النرجس والورد والمزجور  
 والبنفسج والبان كلها كذب ومن ذلك احاديث الحناء وفضلها والثناء عليها  
 وفيه جزء لا يصح منه شيء واجود ما فيه حديث الترمذي اربع من سنن المسلمين  
 السواك والطيب والحناء فسمعت شيخنا ان الحجاج الرمي يقول هذا غلط من  
 بعض الرواة وانما هو الختان والنون لكن كذلك رواه الحاصل عن شيخ الترمذي  
 قال والظاهر ان اللفظ وقع في آخر السطر فسقط منها النون فرواه بعضهم الحناء  
 وبعضهم وانما هو الختان قلت وهذا بعيد لان مدار الاية على تحقيق الرواية  
 على الظاهر المشايخ لا على كتابة ما في الكتاب اللهم بالصواب قال في صحيح حديث  
 الحنئاب بالحناء والكم قلت كما في الترمذي وفي غيره وفي رواية الطبري  
 والخطيب عن ابن عمر مرفوعا سيد رجلمان اهل الجنة قال ومن ذلك الختم  
 بالعقيق قال العقيلي لا يثبت في هذا شيء عن النبي عليه السلام قلت تقدم حديث  
 تختصوا بالعقيق والكلام عليه ومن ذلك حديث النبي ان تقص الرؤيا على النساء  
 قال العقيلي لا يحفظ من وجه يثبت ومن ذلك احاديث انه لا يدخل الجنة ولد  
 زنى قال ابو الفرج بن الجوزي قد ورد في ذلك احاديث ليس فيها شيء يصح وهي  
 معارضة بقوله (وتزروروا زرة وزر اخرى) قلت ليست لها ان صحت فانه لم يحرم

مطلب  
 البطيخ قبل  
 الطعام

٢ فضائل الزينة وقد تقدم فصل ومن ذلك احاديث

في الحناء

پاک کر دے

ص عن ابي

میرزا

وزاد الطبرانی وابیهی

مفت

1





**وحدِيث** وكيع عن ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس وعن فاطمة  
عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرفع الايدي عند سبع مواطن عند  
افتتاح الصلوة واستقبال القبلة والصفاء والمروة والموقفين والبحرين لا يصح رفعه والصغير  
رفعه عن ابن عمر وابن عباس قلت وعلى تقدير عدم صحة رفعه فكيفنا صحه  
لا يصح وهو في حكم المرفوع اذ لا يقال مثل هذا من قبل الراي كيف وقد روى الطبراني  
بسند عن ابن ابي ليلى عن الحكم عن المقسم عن ابن عباس عنه عليه السلام لا يرفع  
الايدى الا في سبع مواطن حين تفتتح الصلوة وحين يدخل المسجد الحرام فينظر الى البيت  
وحين يقوم على الصفاء والمروة وحين يقسم مع الناس عشية عرفة ويخرج المقاتل  
حين يرمى الجمره وذكره البخاري في كتابه المفرد في رفع اليدين فقال وقال وكيع  
عن ابن ابي ليلى عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس عنه عليه السلام لا يرفع الايدى  
الا في سبع مواطن في افتتاح الصلوة واستقبال الكعبة وعلى الصفاء والمروة وبهرات  
ويجمع وفي القامدين عند البحرين قال وحدثت او رده اليه في الخلافيات من  
رواية عبد الله بن عوف النخعي روى عن حماد بن عمار عن الزهري عن سالم عن  
ابن ابي نعيم عن النبي صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه ثم لا يعود قلت وقد صح عنه خلاف ذلك  
فيصل على نسخ الاول فاما من فضول ابن القيم من ثم روى الحديث على بعد شاهد  
بالله انه موضوع مد فوج قال وحدثت ابن الزبير كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يرفع يديه في اول الصلوة ثم يرفعها وهو موضوع قلت هذا مد فوج بانه يوافق  
ما ثبت عن ابن مسعود وغيره في الحكم المطاوع بوضعه من غير حلة فيسند غير صحيح  
قال وحدثت وضعه محمد بن عكاشة الكرماني عن انس موقوف من رفع يديه  
في الركوع فلا صلوة له قيم الله واضعه قلت ولو صح لم يجل على انه لا صلوة كاملة له فصل  
ومن ذلك حديث ان الناس يوم القيمة يدعون بما هم فيه لا بما هم فيه هو باله  
قلت قال محمد بن كعب بن مالك ما من من قبل يومها ثم قيل وفيه ثلاثة اوجه من الحكم  
الاجل عيسى عليه السلام الثاني لشرف الحسن والحسين الثالث لثلاثتهم اولاد  
الزنى ذكره البخاري في تفسيره معاملة التنزيل قال والاحاديث الصحيحة في باب يدهي  
الناس يوم القيمة بما هم فيه ثم ذكر حديث ينصب لكل غادر لواء يوم القيمة بقدر

يدفع الايدى  
لا في سبع  
مواطن الخ

بخلافه قال البخاري  
في صحيحه

غدرته يقال هذه غدره فلان بن فلان وفي انبأ باب احاديث غير ذلك قلت  
ويمكن الجمع باختلاف المواقف والله سبحانه اعلم **فصل** ومن ذلك ما حضر رسول  
الله صلى الله عليه وسلم سماعا ورقصا حتى شق قميصه فلعن الله واصغره ما  
اجراه على الكذب وحديث لو احسن احدكم ظنه بحجر لقتله هو من وضع الخبر **كن**  
عباد الاوثان انتم وقد تقدم **وحديث** اتخذوا مع الفقراء ايادي فان  
دولة يوم القيمة موضوع قلت ليس كذلك كما تقدم **وحديث** من عثر  
فصف وكنتم ومات فهو شهيد موضوع قلت ليس كذلك كما سبق **وحديث** من  
اكل من مغفوره غفله موضوع قلت وهو كذلك كما تقدم قال في خاتمة ما روي  
فيه انه منام رآه بعض الناس قلت روى التمام لا عبرة بها في اثبات الحديث  
عنه عليه السلام **وحديث** من قص اظفاره مخالفا لم ير في عينيه رملا  
من اقيم الموضوعات قلت قد تقدم **وحديث** اذا دعيت احدكم لكرامه وهو  
في الصلوة فليؤخر اذا دعاه ابوه فلا يجيب رويه عبد العزيز بن ابيان القريشي  
الاموي قال البخاري تركوه وقال ابن معين وغيره كذاب روى احاديث مؤثر  
**وحديث** جابر في التشهد وفي اوله بسم الله التحيات لله يرويه حميد بن  
الربيع عن ابي عاصم عن ابن جريح عن ابي الزبير عنه قال ابن معين حميد  
هذا كذاب وقال النسائي ليس بشئ قلت هذا يقتضي ضعفه لا وضعه كيف  
وقد رواه الطبراني في الكبير والاوسط عن ابن الزبير فروى بسم الله وبالله خير  
الاسماء التحيات لله الحديث ذكره العلامة الجزري في المحسن مع التزامه  
ان يكون جميع ما فيه صحيحا

حميد

الحمد لله الذي جعل في كتابه موضوعات كثيرة تصدقها على بن محمد سلطان القاري الهمدي الفقيه  
الحنفية رحمه الله عليه وحي جابر علوم عقلية وتقليدية بود ودر شهر برات مشو له شاد ولبوسه بدر شاد  
كرده واز احمد بن محمد البستي الكلبي اخذ منوده صاحب تصانيف كثيره است منها مرقاة مشر المشكوة  
وشرح مسند امام اعظم وشرح مؤلفات امام محمد وزيين المحكم ششرح عين العلم وشرح فقه الكبر و  
شرح شفاء وشرح شاكل وشرح على شرح النخبة ونا سوس را تخميص كرده ناسوس نام نهاده  
وغيره وافات او در ١٠٢٠ يك هزار و چارده واقعه شده اهم ارمه ولسون قال آيتن فيمير امير خجسته  
بقلم محمد الدين ساكن كيديا ناله عفي عنه

# فهرست بعض مطالب مع ضوابط کبیرا علی قاری و حنفی علیه جمة الهدی

| صفحه | مطالب کتاب                           | صفحه | مطالب کتاب                         | صفحه | مطالب کتاب                   |
|------|--------------------------------------|------|------------------------------------|------|------------------------------|
| ۴    | حکایت الکاتب علی بنی علی السلام      | ۶۴   | مفتریات الصوفیة علی بنی علی السلام | ۱۰۲  | مفتریات الشیعة               |
| ۸    | رجل عشق امرأة فی زمن النبی           | ۶۵   | احیاء العرب ثلاث                   | ۱۰۵  | سبب لومع والقلب فی الاحادیث  |
| ۱۰   | بحر من روایة حدیث المومنین           | ۶۶   | من البدع والفتن والفتن لم یجزم     | ۱۱۰  | امور کثیرة فیها المومنین     |
| ۱۱   | الایمان لا یزید ولا ینقص قال البخاری | ۶۸   | یوحنا شمس ابراهیم کان نبیا یا طری  | ۱۱۱  | الشرب علی الطعام             |
| ۱۲   | من حدیث بهذا استوجب له               | ۷۰   | لو کان الحضر جبارا لارسله          | ۱۱۲  | کل احادیث الذکب کذب الا ان   |
| ۱۳   | الطریق الشدید والمحبس الطویل         | ۷۱   | لو کان کما طهرت الافلاک موضوعا     | ۱۱۵  | او اسبغ جوارح الذکب کما یسبغ |
| ۱۴   | طریق الرضا وفضله ام و جلیقه          | ۷۲   | معناه عظیم وروی الدیلمی مرثعا      | ۱۱۵  | کل حدیث فی فتن الا ان        |
| ۱۵   | ابو حنیفه سراج امینی موضوع           | ۷۳   | فی مع الدروقت لا یسبغ فیکلک مقرب   | ۱۱۶  | لا یجزم فی حدیث الحدیث       |
| ۱۶   | احمد وادف الدیلمی                    | ۷۴   | یا و سنی ارجی و سالی الخ           | ۱۱۷  | یا و فی عوج بن حنیف لکما     |
| ۱۷   | احیاء الایة علی بنی السلام موضوع     | ۷۵   | و اد العباد فضل من واد الشهدا      | ۱۱۸  | ومن یذ احادیث قاصت           |
| ۱۸   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۷۶   | وسم العیون بیاطر ابی امیر          | ۱۱۹  | من یذ ان الازل علی           |
| ۱۹   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۷۷   | من اعان تارک الصلوة بلیقة          | ۱۲۰  | کل حدیث فی العزلة کرب        |
| ۲۰   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۷۸   | من اكرم عزیبا امر                  | ۱۲۱  | مفتری و القدر الذی یذ        |
| ۲۱   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۷۹   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۲۲  | موضوع                        |
| ۲۲   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۰   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۲۳  | فصل فی حدیث القاسم           |
| ۲۳   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۱   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۲۴  | و ام الحدیث فی الرضی والحدیث |
| ۲۴   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۲   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۲۵  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۲۵   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۳   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۲۶  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۲۶   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۴   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۲۷  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۲۷   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۵   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۲۸  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۲۸   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۶   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۲۹  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۲۹   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۷   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۰  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۰   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۸   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۱  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۱   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۸۹   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۲  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۲   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۰   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۳  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۳   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۱   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۴  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۴   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۲   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۵  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۵   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۳   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۶  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۶   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۴   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۷  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۷   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۵   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۸  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۸   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۶   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۳۹  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۳۹   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۷   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۴۰  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۴۰   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۸   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۴۱  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۴۱   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۹۹   | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۴۲  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۴۲   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۱۰۰  | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۴۳  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۴۳   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۱۰۱  | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۴۴  | حدیث الاحادیث المومنین       |
| ۴۴   | ابو حنیفه امینی رحمه الله            | ۱۰۲  | من اكرم العزیز فی السجدة الخ       | ۱۴۵  | حدیث الاحادیث المومنین       |

هذه ادر شهور لا هو بازا را کشیداری بود کان تا این تاریخ



CALL No. ۲۹۴۵۲۶ ACC. NO. ۹۲۳۶  
 AUTHOR \_\_\_\_\_  
 TITLE موضوعات کبر

۲۹۴۵۲۶ ۹۲۳۶ ۲۹۴۵۲۶ ۹۲۳۶  
 موضوعات کبر موضوعات کبر

| Date | No. | Date | No. |
|------|-----|------|-----|
|      |     |      |     |
|      |     |      |     |
|      |     |      |     |
|      |     |      |     |
|      |     |      |     |
|      |     |      |     |
|      |     |      |     |
|      |     |      |     |
|      |     |      |     |



**MAULANA AZAD LIBRARY  
ALIGARH MUSLIM UNIVERSITY**

**RULES:—**

1. The book must be returned on the date stamped above.
2. A fine of Re. 1.00 per volume per day shall be charged for text-books and 10 Paise per volume per day for general books kept over-due.

